

صحيفة

- ٢١٤ فضل الصوم
٢١٥ النوع الثالث الزكاة وحكمة مشروعتها وما اشتملت عليه من أعظم الفوائد وأجل المنافع
٢٢٣ فضل الزكاة
٢٢٦ جزاء مانع الزكاة
٢٢٨ أنواع الزكاة وبيانها من القرآن الكريم
٢٣١ بيان من تصرف لهم الزكاة
٢٣٣ زكاة الفطر - النوع الرابع الحج وحكمة مشروعيته وبيان فوائده ومنافعه
٢٤٠ في بيان أعظم أركان الحج وهو الوقوف بعرفة والحث على التلبية والتكبير عند المشعر الحرام
٢٤٢ بيان الركن الثاني من أركان الحج وهو السعي بين الصفا والمروة
٢٤٤ بيان أنواع الدم الواجب في النسك بأي سبب كان
٢٤٧ بيان أشهر الحج ومخطوراتها
٢٤٨ بيان بعض مخطورات الحج وبيان كفارته
٢٥١ بيان فضل الحج وطواف الزيارة وهو أحد أركان الحج وآخر أعماله
٢٥٣ القسم الثالث في الآداب ومكارم الاخلاق
٢٥٥ تمهيد في بيان وجوب الاخذ بالآداب الشرعية مع عدم المبالاة بانتقاد الغير من لم يأخذ بهذه الآداب

صحيفة

- ٢٥٥ الادب مع الله عز وجل
٢٦٣ الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٧٥ أدب المرء في نفسه
٢٩٢ آداب المعاملة والمعاشرة مع صنوف الخلق
٣٠٤ الأدب في الزيارة
٣١١ الأدب في المجالسة
٣١٣ الأدب في المحادثة
٣٢٢ الأدب في الأكل والشرب
٣٢٩ حكمة التخليط والتشديد في حرمة الربا والتعامل به
٣٣٢ أدب الولد مع والديه
٣٤٣ صلة الرحم وحكمة حث الشارع عليها والتشديد في أمرها والتخدير من قطعها
٣٤٩ الاتحاد والاخاء وما يترتب عليهما من المودة والولاء
٣٥٨ الاستقامة
٣٦٢ الاقتصاد وما يترتب عليه من الاسعاد مع ذم الاسراف والتبذير والبخل والتقتير
٣٦٩ الثبات في الاعمال وقوة العزيمة فيها
٣٧٧ التعاون على الخير والمساعدة في فعله
٣٨٠ حب العمل وفضيلة الاجتهاد
٣٨٨ بالعدل استقام الملك والدين
٣٩٠ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
٣٩٢ التكافل العام لجميع المسلمين
٣٩٣ الاحسان يسترقق الانسان
٣٩٥ المسارعة الى فعل الخيرات

(تم)

صحيحة	صحيحة
١٦٣ في بيان أنه لا اعتداد بصورة الصلاة الطاهرية وانما المعتد به أثرها	١٣١ الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام وما ورد في انبات ذلك لهم سواء ما ورد بالشرع أو المشاهدة
١٦٤ في بيان أن الصلاة تغير الطباع الثابتة من أخس الاخلاق الى أجل الاخلاق وتتمتع صاحبها فضيلة الثبات وقوة العزيمة	١٣٣ رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف بلغها الناس وهم قابله عند ذلك
١٦٦ في بيان أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر	١٣٦ مجرأته صلى الله عليه وسلم وتنوعها حسب استعداد الناس عند مبعثه صلى الله عليه وسلم
١٦٧ في بيان أن الصلاة لا تكون سبب الفلاح الا باصطحاب الخشوع في جميع أقوالها وأفعالها مع المحافظة على أداؤها في أوقاتها المعينة لها	١٤٠ القسم الثاني في العبادات
١٧٥ جزاء تارك الصلاة وما جاء في اثبات ذلك من الآيات والدلائل الواضحة	١٤١ مقدمة - حقيقة العبادة
١٨١ أوقات الصلوات المفروضة وحكمة تخصيص هذه الاوقات بالتعيين وما جاء في بيانها من القرآن الكريم	١٤٢ سر تكليف الانسان بالعبادة دون غيره من الحيوانات والجمادات والارض والسموات
١٨٥ شروط الصلاة وما جاء في بيانها من الآيات	١٤٤ الوسائل التي بها تكون العبادة مرجوة القبول
١٩٥ صلاة الجمعة والجماعة وحكمة مشروعيتهما	١٤٧ تباین الناس واختلاف درجاتهم في العبادة - أنواع العبادات - النوع الاول الصلاة
١٩٨ صلاة القصر وما ورد في بيانها من القرآن	١٤٨ سر الصلاة وما اشتملت عليه من الفوائد والمنافع
٢٠٠ صلاة الخوف وبيانها من القرآن	١٥٣ كيفية الصلاة وما ينبغي أن يلاحظه المصلي عند أداء كل ركن وشروط من أعمالها - شروط الصلاة
٢٠٣ صلاة الجنائز وكيفيتها	١٥٦ هيئة الصلاة وما اشتمل عليه من الاركان وما ينبغي أن يلاحظه المصلي عند أداء كل ركن من أركانها
٢٠٤ صلاة العيدين - النوع الثاني من أنواع العبادات الصوم وما اشتمل عليه من الاسرار والحكم والفوائد والمنافع	١٦١ فصل فيما يتقدم الصلاة من الاذان والاقامة

(فهرست كتاب الصراط المستقيم)

صفحة	صفحة
٤٨	٢ خطبة الكتاب
النقل والعقل	٥ الله
٥٧	٧ الدين الاسلامي
النقل والعقل	٨ سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
٦٧	وما بعث به
الصفة الثامنة القدرة ودليلها من النقل والعقل	١٠ القرآن الكريم وما اشتمل عليه
٨١	١٣ كيفية انزال القرآن
من النقل والعقل	١٤ أول ما أنزل من القرآن وآخر ما أنزل منه
٩٠	١٥ ما يشتمل عليه القرآن - فائدة فيها
الصفة الحادية عشرة البصر ودليلها من السمع	يشتمل عليه القرآن من السور والآيات
٩٣	والكلمات والحروف - وجوه اعجاز
من السمع	القرآن
٩٦	١٧ مقدمة في بيان حكم التشريع وما
الصفة الثانية عشرة الكلام ودليلها من السمع	يقصد من الشرائع وما اشتمل عليه
١٠٠	١٨ علم التوحيد وموضوعه وواضعه
الجائز في حقه تعالى	ووجه تسميته بذلك ومراتب التوحيد
١٠٤	٢١
ارسل الرسل عليهم الصلاة والسلام	الصفة الاولى الوجود ودليلها من النقل
مع تمهيد في بيان حكمه ارسالهم	والعقل
١١٠	٣٣
صفات الرسل عليهم الصلاة والسلام	الصفة الثانية القدم ودليلها من النقل
مع تمهيد في بيان حال الرسل مع من	والعقل
أرسلوا اليهم ولم يأيدهم الله بالمعجزات	٣٥
ووجبت لهم هذه الصفات	الصفة الثالثة البقاء ودليلها من النقل
١١٢	والعقل
الصفة الاولى الصدق ودليلها من النقل والعقل	٣٧
القرآن الكريم والعقل السليم	الصفة الرابعة مخالفته تعالى للحوادث
١١٩	ودليلها من النقل والعقل
الصفة الثانية الفطانة ودليلها من طريق العقل والسمع	٤٥
١٢٥	الصفة الخامسة الحياة ودليلها من النقل والعقل
الصفة الثالثة العصمة ودليلها من طريق العقل والسمع أيضا	

(يقول طه بن محمود قطريه رئيس التصحيح بالمطبعة الكبرى الاميرية)

حمدا لمن بعث الرسل بهداية السبل ونصهم لايضاح الحجج لشد لا
يكون للناس على الله حجة وصلاة وسلاما على سيدنا محمد أفضل باعث اليه
وأكرم مبعوث بكتاب مصدق لما بين يديه وعلى آله آل القرآن وأصحابه
أصحاب الاحسان (أما بعد) فهذا مطبوع كريم سماه الصراط
المستقيم حضرة مؤلفه الاستاذ الفاضل صديقنا الشيخ أحمد زناقي
فاطر مدرسة القبة الخديوية وأستاذ العلوم العربية والدينية بها فصدق في هذا
الكتاب « حفظه الله » الى بيان ما ترشد اليه آى القرآن من العقائد
والعبادات والآداب الحسان ومن أجل هذا لحظته عين العناية من مولانا
خديو مصر الاكرم وولى نعمتنا المعظم من بلغت رعيته بدولته الامانى
أفندينا (عباس حلمى باشا) الثانى أدام الله طالع سعده وأمنعه
بأنجاله الكرام وولى عهده فأصدر « أيد الله دولته » أمره الكريم
بطبعه على حساب خزانته الخاصة ابتغاء نشر العلوم الدينية فى أنحاء
الديار الاسلاميه أبقاه الله للعلم والفضل مؤيدا ولجيش الجهل والضلال
مبذرا فأخذ فى طبعه بالمطبعة الاميرية مشمولاً بنظر من عليه مكارم
أخلاقه تنفى جناب وكيل المطبعة عزتو لمحمد بك حسنى وتم طبعه
فى أوائل ربيع الآخر من سنة ١٣٢٠ من هجرة من هو للانبيا ختام
عليه وعلى آله وصحبه الصلاة والسلام ولما تم طبعه قلت مؤرخا

بأنتم أجد جادنا * يهدى الصراط المستقيم
بببانه الحسن الذى * أرى على الدر النظيم
وكتابه الحق الذى * صدق الحديث عن القديم
أرى كتابا مثله * ما زال الصبح من السقيم
فبه اعتصم فهو المنير * وغيره البالى الرميم
واقطع جرائم الهوى * لأن الهوى داء قديم
واسلم بدينك انه الدين الحنيف فى القويم
دين الخليل وأحمد * وأخيه عيسى والكليم
صلى عليهم ربنا * ما صبح فى نظر الحكيم
بأنتم أجد جادنا * يهدى الصراط المستقيم

١٧١ ٥٣ ٥٥ ٢٩ ٣٣١ ٦٨١ ١٣٢٠

يسمى وراء ما يعود عليه بالخير والسعادة والا كانت نفسه أحقر الأشياء إليه وأخسها وأهونها لديه وإذا كانت عنده كذلك فهي عند غيره أهون وأخس وأضيق ولا يرضى بذلك الا من لاقية للحياة عنده - وحيث ان الخيرات ليست من الأشياء التي تغنى الانسان في جميع آوئته وانما هي شوارد يقتنصها من نصب شراله الحرص لتحصيلها وحبائل التيقظ لاقتناصها كان من الواجب على كل عاقل أن يكون لها بالمرصاد حتى اذا آنس غرة الحوائل دون الحصول عليها وثب عليها وقوب الاسد على فريسته واغتم الفرصة في تحصيلها ليفوز بالخير ويحظى بالسعادة - ولذا حث جل شأنه على المسارعة الى فعل الخير والمبادرة الى تحصيله ونبيه على فضل الذين يسارعون في الخيرات ونوه بذكر أخص أوصافهم التي امتازوا بها عن غيرهم فقال

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ٥٩ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَتَوَنَّنُونَ ٦٠ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ٦١ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ٦٢ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ

٥٨

المؤمنون

(وقال جل ذكره فيما يترتب على المسارعة في الخيرات من جزيل الفوائد وعظيم المنافع)

وَرَكْرَكًا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ٩٠ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ

٨٩ الانبياء

(وقال جل شأنه بحث على ذلك أيضا)

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ١٣٣ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ فِي هَذَا الْقَدْرِ كَفَايَةً وَاقْعُدُوا عَلَى الرُّسَدِ وَالسَّدَادِ

١٣٣ الزمر

(يقول)

سورة	آية	
البقرة	٢٦٠	مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
		(وقال تبارك اسمه في ذلك أيضا)
البقرة	٢٦٤	وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ حَبَّةٍ رُبَّوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَانْتَأَتْ أَكْطَاهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ عَمَّا تَحْسَبُونَ بِصِيرٍ
		(وقال جل ثناؤه)
البقرة	٢٤٥	مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً
		(وقال عز وجل)
البقرة	٢٧١	وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ
		(وقال تعالى)
آل عمران	٩٢	{ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ }
		(وقال جل ذكره)
البقرة	٢٦١	الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَدَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
		وليس المراد بسبيل الله خصوص الجهاد كما قد يتوهم بل المراد به كل خير والآيات في ذلك أكثر من أن تحصر وبالله التوفيق وله الحمد والمنة
		(المسارعة الى فعل الخيرات)
		اعلم أن أعظم ما يوجه الانسان همته اليه ويبدل قصارى جهده فيه أن

أموالهم اذا هم بذلوها على الوجه الشرعى المرضى وهو أصل من أصول
 الايمان الذى لا يكمل الايمان حقيقة الا به كما قال تعالى (انما المؤمنون
 الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا
 وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم
 المؤمنون حقا) فتراه جل شأنه جعل الاتفاق مما رزقهم الله من أخص
 أوصاف المؤمنين الذين لا يكون ايمانهم حقا الا به

والناظر في كتاب الله الذى لا يأتى به الباطل من بين يديه ولا من
 خلفه يجد أن الله جل شأنه لم يعتن أشد الاعتناء ولم يحترض كمال
 التعريض بشئ من أعمال البر كاعتنائه بالصداقة والاتفاق فى وجوه البر
 والخير وذلك أن الناس فى هذه الحياة الدنيا مشركون فى التمتع
 بلذا نذها كل على قدر خطئه مما يناله منها ويكتسبه فيها وكان من
 حكمة الله جل شأنه أن جعل من الناس قسما عظيما لا كسب لهم
 أولهم كسب ولكن لا يقوم بأود حياتهم أولا تكمل به لذاتهم فلو أن
 أهل الاموال وذوى اليسار مع ذلك قصرُوا نفع هذه الاموال على
 أنفسهم دون غيرهم من المعوزين ولم يجعلوا لهم حظا من أموالهم لأفضى
 ذلك الى أن يلتجئ أولئك المعوزون الى سلب هذه الاموال وانتهاجها
 من أيديهم إما قسرا عنهم أو بما يستعملونه من أنواع الخيل والمكر
 والهدية وفى ذلك من تنغصص حياتهم وتكدر صفو عيشهم واختلال بنظام
 المجتمعات بما يجر الى المنازعات والمقاتلات وفقد الامن والطمأنينة على
 الأنفس والاموال وتقويض دعائم العمران وهدم بنيان الله ومناقضة
 ما أراد الله فى خلقه من حفظ كياناتهم ونظام حياتهم مالا يخفى - لذلك
 كان من أعظم ما حث عليه الشرع وشدد على فعله الاتفاق والبذل
 فى وجوه البر والخير

(قال الله تعالى فى أن هذا الاتفاق داعية النماء والزيادة)

مثل

لهذا الآن الكل مخاطب فيما يتعلق بالمصالح الاجتماعية بما يخاطب به الفرد والفرد مخاطب بما يخاطب به الكل ولولذلك لما تم الكل عند ترك البعض

(ومن نظر في تاريخ الأمم ووقف على أحوال رقيهم ومنبعث سوددهم ومجدهم لم يجد أنهم الأسباب في ذلك ولا أعظم الوسائل فيه الا هذا التكافل ولذا يقول جل شأنه)

الانفال

٢٥

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

وذلك أنه كان الواجب على غير الظالمين أن يقبضوا على أيدي الذين ظلموا وبحولوا دونهم ودون ما به كان الظلم وحيث أهملوا أمرهم وتركواهم وما يفعلون فقد شاركواهم في فعل هذا المنكر فلم تكن الفتنة قاصرة على الذين ظلموا دونهم لان الكل آثمون والله أعلم

الاحسان يسترق الانسان

اعلم أن الاحسان يكون في كل خير فقد يكون في العبادة كما قال صلى الله عليه وسلم (الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك) وقد يكون في الكلمة الطيبة يلقيها المرء لأخيه فتفرج من همه وتزبل من غمه وقد يكون في بذل المروءة وكف اللسان عن الأذى في القول والعمل وقد يكون في بذل المال في وجوه البر وصنوف الخير مما يعود على الأمة بالسعادة والخير العظيم وقد يكون في غير ذلك مما لا حاجة بنا الى استقصائه وليس مقصودنا الذي نرمي الى تحقيقه والحث عليه والترغيب فيه الا هذا النوع الاخير وهو الاحسان بالمال وبذله في وجوه البر والخير وليس معنا بر وخير بعينه بل كل ما صدق عليه مسمى البر والخير فالانفاق فيه حسبما قرره الشرع من الاحسان الذي وعد الله ذويه بنماء

(التكافل العام لجميع المسلمين)

هو أن يكون جميع المسلمين كجسم واحد وكل فرد منهم كعضو من أعضائه ذلك الجسم. ألم الكل لألم الفرد الواحد وبفرح الكل لفرحه وبسبب الفرد الواحد في مصلحة الكل وما يعود عليهم بالخير والسعادة كما يسمى الكل في مصلحة الفرد وهذا الذي أشار له الله تعالى بقوله (انما المؤمنون إخوة) فان معنى الاخوة لا يتحقق فيهم الا اذا كانوا متكافلين متضامين والنبي صلى الله عليه وسلم بقوله (مثل المؤمنين في تواددهم وتراحهم وتواصلهم كتل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر) ولعمري الحق ان هذا لباب كبير من علم الاجتماع اذ من المقرر فيه أن الناس مدنيون بالطبع أى لا بداهم من الاجتماع والمخالطة لان الفرد الواحد لا يمكن أن يستقل بجميع حاجاته ولوازم حياته فهو مضطر بحكم الضرورة الى الاجتماع والمبادلة ولا يتحقق معنى الاجتماع الا بهذا التكافل اذ لو استقل كل فرد بمنفعته الذاتية ورأى أن منفعة ليست منفعة لغيره وأن منفعة الغير ليست منفعة له جرّ ذلك الى قطع المبادلات ونبذ المعاملات التي لا تقوم للحياة الا بها أدرك ذلك الشارع الحكيم والسيد العليم سبب الوجود صلى الله عليه وسلم فكان أول عمل له بعد مهاجرته الى المدينة أن آخى بين الانصار والمهاجرين فكان الانصارى يشاطر المهاجرى في ماله وكل شئ هو له حتى زوجاته فكان من نتائج ذلك الحسنة أن علت كلمة الدين وكملت سعادة المسلمين وفقهوا الفتوحات ومصرفوا الامصار ودوخوا الممالك وتغلبوا ظلال العمران وأتوا من جلائل الاعمال بما يبهر العقول ويحير الالباب وكان مما شرع الله لعباده المؤمنين فروض حتم على البعض أن يفعلها مباشرة وعلى الباقي أن يهيمنوا على فعلها حتى اذا لم يقوم بأدائها قاموا بدونه وألزموا الاداء واذا أهملوا ذلك وتركوا النظر فيه أثموا جميعا (وهذا الذي يسمى بلسان الشرع فرض كفاية) ولا معنى

سورة	آية	
		وحيثنك تحدث عما يفسد بينهم من المفسد والقبايح والردائل والفضائح مما يخرجهم عن حد الانسانية الكاملة الى الحيوانية المحضة ولا حرج ولما علم الله منهم ذلك أوجب على كل فرد من أفراد الامة عرف المعروف ونهر المنكر وعرف طريق الدعوة الى الامر بالاول والنهي عن الثاني أن يقوم بهما فقال جل ثناؤه)
آل عمران	١٠٤	وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
آل عمران	١١٠	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
		وقال تبارك اسمه في وصف المؤمنين بالخيرية لما قاموا به من ذلك)
آل عمران	١١٣	مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝١١٤ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ
المائدة	٨١	لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝٨٢ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
		والآيات في ذلك أكثر من أن تحصر

سورة	آية	
النساء	١٣٤	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَمْدُلُوا وَإِن تَلَوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
		﴿ وقال جل ذكره في وجوب العدل بين الخصمين ولو كانا من أشد الناس عداوة له وأبغضهم إليه ﴾
المائدة	٩	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
		﴿ وقال تعالى في الحث عليه والتمسك بعروته الوثقى التي لا انفصام لها ﴾
الفصل	٩٠	إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ
		وغیر ذلك من الآيات كثير فعليك بالقرآن الكريم وتبعتها فيه ان أردت استقصاها والله ولي الرشد والهداد
		الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
		اعلم أن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أصل من أصول البر وأساس عظيم لجميع أعمال الخير ولا تكمل سعادة أمة ولا تتم حياتها المليمة والقومية والاجتماعية الا به وذلك أن من المعلوم أن الناس بطبيعتهم ميالون الى الشرور وحب الفجور فلو تركوا أهواءهم وما يشتهون وماتسولهم نفوسهم الشريرة من الشهوات والانكباب على اللذات والتوسع في وسائلها لأفضى ذلك بهم الى نبذ الفضائل والخلق بالذائل حتى يصير ذلك رسما فاشيا فيهم وطبيعة لهم وملكة راسخة في نفوسهم

وحكم الله وجرى العمل في الأمم من أول نشأتها الى الآن وحسبك
 عبرة ومصدقا قول الله جل شأنه (فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا)
 وهو نوعان ظاهر وباطن فأما الظاهر فيكون في الحكم بين الناس لقول
 الله سبحانه (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) وفي صدق القول لقوله
 تبارك اسمه (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى) وفي الوزن لقوله عز وجل
 (وزنوا بالقسطاس المستقيم) ويكون في غير ذلك

وأما الباطن فهو في جميع ما يلزم الانسان من محاسبة نفسه سواء فيما
 بينه وبين الخالق أو فيما بينه وبين المخلوقين - فأما الذي بينه وبين
 الخالق فامتنال أحكامه والتزام حدوده والوقوف عند أوامره وفوائده
 وان شقت والرضا بقضائه والتسليم لقدره وان لم يوافق اختياره - وأما
 الذي بينه وبين المخلوقين فالانصاف من نفسه فيما له وعليه وأخذ الحق
 واعطاؤه وقول الصدق وحسن المعاشرة وأداء الامانة والوفاء بالعهد
 وكتمان السر وغير ذلك مما يتعلق بحكم الشريعة وبقتضيه الحق وتوجيه
 مكارم الاخلاق وهو بهذا المعنى لا يختص بحاكم أو أمير أو وال أو نحوه ممن
 له على غيره حكم دون غيره بل هو لازم لكل انسان في جميع أحواله
 فانه يتعين عليه العدل في أهله وماله وولده وأعوانه وخوله وخلانه
 وقرباته وجيرانه ومعامله وخطائه في أخذه وعطائه وفي الخاص والعام
 من جميع أموره وأحواله

(وقد حث الله عليه وبلغ في التمسك والاختذ به في جميع الاحوال
 وسائر الاعمال فقال جل شأنه في الحث على العدل في الحكم بين الناس)

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ
 أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ

(وقال تبارك اسمه في الحث على العدل في الشهادات)

مجهودات كبيرة في اخراجها كما تقتضيه مادة الاستفعال - ولو أنه علم جل شأنه أن ذلك مما ينال بدون مكابدة مشقة وعمل مجهودات عظيمة لقال لتخرج لكم منه حلية تلبسونها ولم يقل استخرجوا - وكذا ابتغاء الرزق من فضل الله بواسطة التجارة على هذه السفن التي تخمد الماء وتشفه لا يمكن الا بعد ركوب أهوال عظيمة ومخاطر جسيمة لا يقدر كل أحد أن يتحملها ويركب متن البحر مع ما يكتنفه من الأمواج التي كالجبال وبطراً عليه كل حين من اختلاف الأنواء الى غير ذلك مما يقاسيه الانسان في حال السفر من الأهوال والشدائد

وفي ذلك كله حث على الجِد والنشاط والعمل وترك الخمول والكسل حيث سخر الله البحر وفيه هذه الاشياء لينتفع بها وقد علمت أن الانتفاع بها لا يمكن الا بعد مشقة وعناء فمن لم يجهد نفسه ولم يتحمل الأهوال والشدائد في سبيل الانتفاع بها فقد أبطل الحكمة التي من أجلها سخر الله البحر وأودع فيه هذه الاشياء للانتفاع بها وحمد نعمته جل شأنه بهذه الاشياء التي رغبه في الشكر عليها بقوله (ولعلكم تشكرون) والله بسركلامه علم

(بالعدل استقام الملك والدين)

العدل وضع الشيء في محله وإيصاله الى مستحقه به قوام الدنيا والدين وسبب صلاح المخلوقين به تألفت القلوب والتأمت الشعوب وظهر الصلاح واتصلت أسباب النجاح وشمل الناس التناصف وضمهم التواصل والتعاطف وبه عمرت البلاد واستراحت العباد وأمنت السبل ونمت التجارات ودرت الأزراق وعم الصلاح العامة والخاصة وما قامت به أمة من الأمم وجعلته في موارد أفعالها ومصادرها الا وكانت في مقدمة الأمم عمراناً وأكثرها حضارة ومدنية وما حادت عنه ونكبت جانباً منه الا وكان الخراب رائدها والضعف قائدها بذلك قضى الع-قل

(ما تيسر اليه هذه الآية الكريمة)

تسير هذه الآية الكريمة الى بيان ما أنعم الله تعالى به على عباده من تسخير البحر المتلاطم الامواج وتذليله لهم وتيسيرهم للركوب فيه وجعل السمك والحيتان فيه واحلاله لهم لحما حينا وميتها وما يخلقه فيه من الآلات والجواهر النفيسة وتسهيله للعباد استخراجها من قراره حلية يلبسونها وتسخير البحر بحمل السفن التي تخره أى تشقه وأرشد الله العباد الى صنعتها وهداهم الى ذلك لإرنا عن أيهم نوح عليه السلام فانه أول من ركب السفن وله كان تعليم صنعتها ثم أخذها الناس عنه قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل يسرون فيه من قطر الى قطر ومن بلد الى آخر لجلب ما هناك الى هنا وما هنا الى هناك وإذا قال تعالى ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون أى نعمه واحسانه فانظر يا ربك الله الى أنه جل شأنه مع تسخيره البحر للانتفاع بما أودعه فيه من هذه الكنوز والفوائد والمنافع التي تعود على الانسان بالتخير الجسيم والنفع العميم قد ناط الانتفاع بها بالاخذ في أسباب الحصول عليها وتحمل المتاعب وتكبد المشقات في سبيل حصولها وقد أشار الى ذلك بقوله (لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) فان من المعلوم أن أكل اللحم الطرى الذى هو السمك لا يمكن بدون الاصطياد وتكبد المشقات وركوب الاخطار فى الحصول عليه ورعى الشباك فى البحر والمخاطرة بالنفس وقت هيجان الماء وتنابح الزوابع والاعصار وما يتناوبه من المخاوف فى أثناء ذلك السبيل - وكذا استخراج الحلية التي تلبسها لا يمكن الا بعد مخاطرة عظيمة فى غوص الماء وقدرة فائقة على مقاومة الماء فى داخله واستنشاق الهواء من خلاله ولذا قال جل شأنه فى بيان طريق الانتفاع بهذه الحلية (لستخرجوا) أى لتتكبدوا المشقة والتعب وتعانوا

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى أن الانسان عليه أن يشتغل بأمر الآخرة وما يوصل اليها ولا ينسى نصيبه من الدنيا بل يعمل لدنياء كما يعمل لآخرة فيؤدي ما عليه من الحقوق نحو جسمه فيسد بره الاكل بالسعي وراء أسبابه والشرب والملبس والمركب الى غير ذلك من ضروريات الجسم ولوازمه التي لا قوام له الا بها وذلك انما يكون بالسعي والعمل فيما به الوصول الى هذه الاشياء كما قال عليه الصلاة والسلام (اغتني خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك) وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا)

ولما أمره أولا بالاحسان بالمال أمره ثانيا بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الاعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء مع صنوف الخلق فقال (وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين) أي أحسن الى خلقه بصنوف الخير والبر ولا تكن همك بما أنت فيه أن تفسد به في الارض ونسي الى خلق الله ان الله لا يحب المفسدين

(وقال جل ثناؤه في سياق الامتنان على عبيده وتعداد النعم عليهم به)
 سخر لهم البحر وما فيه من الاسماك والالآت والجواهر النفيسة والسفن لركوبها فيه والسفر بها للتجارة وأشار مع ذلك الى أنه لا يمكن الانتفاع بها الا بالعمل والمشقة والتعب والكد والجد والاجتهاد)

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ تَكُونُوا مِنْهُ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

الصل ١٤

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

على نحو ما كان الحديد يلين لداود عليه السلام فيعمل منه ما شاء وسخره
الجن يعملون بين يديه ما شاء سواء كان ذلك من لوازم المسكن كالحاروب
وهى الابنية الرفيعة والقصور العالية والمجالس الشريفة المصونة
عن الابتذال والتمايل وهى الصور سواء كانت من نحاس أو زجاج أو رخام
أو غير ذلك أو من لوازم الاكل كالخفان التى كالجواب أى القصاص الكبيرة
التى كالخياض العظام التى تشرب منها الابل وكالقدور الراسيات أى
الثابتات التى لا تتحرك ولا تتحول عن أماكنها لعظمها والقدور جمع قدر
وهو ما يطبخ فيه ولا يمكن أحدا منهم أن يخالفه ومن خالفه ولم يطعه عليه
السلام فيما أمره به من العمل فإن الله سبحانه وتعالى يذيقه من عذاب
السعير وهو الحريق

ولما كان هذا التسخير وهذا الاعطاء من المكن العظمى والنعمة الكبرى
من الله تعالى على سليمان التى يجب شكرها أمره جل شأنه بالشكر فقال
(اعملوا آل داود شكرا) أى على ما أنعمت به عليكم (وقليل من عبادى
الشكور) وهو الذى يشكره على أحواله كلها

قبل ما أمر داود عليه السلام بالشكر قال يارب كيف أشكرك والشكر
نعمة منك قال الآن شكرتى حيث علمت أن النعمة منى وقد جعلت
هذه الآيات من الصناعات ما هو من لوازم الانسان فى ما كاه ومشربه
وملبسه ومسكنه والله بغيرى كلامه عليم

(وقال جل شأنه ما كى ما مقالة قوم فارون لما فيها من الحث على أن الانسان
يعمل للآخرة ولا يترك من أعمال الدنيا ما يوصله للآخرة)

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ
مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ
الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ

الرَّيْحَ عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ
الْقَاطِرِ وَمِنَ الْجَبْنَ مَنْ يَمْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَأْذِنُ رَبِّهِ وَمَنْ
يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۚ يَعْمَلُونَ
لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ
وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ
عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ

(ما تشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى ما منح الله به نبيه داود وسليمان عليهما
السلام من الفضل وما عليهما من الصنائع والحرف وما منح لهما من
الجبال والطير والرياح والجن فأعطى داود عليه السلام من الفضل أن
يسخر له الجبال تسبح معه اذا سجع وترجع بصوتها مسجحة عند تسبيحه
والطير يكلمه على اختلاف أنواعه وتباين لغاته وألان له الحديد حتى
كان لا يحتاج أن يدخله نارا ولا يطرقه بمطرقة بل كان يفتله بيده مثل
الخبوط يعمل منه دروعا سابقات كاملات واسعات وأرشده الى كيفية عمل
هذه الدروع فقال له (وقدر في السرد) والسرد نسج الدروع أى اجعله
بحيث تتناسب حلقة منتظمة متسعة محكمة متقنة وفيه ارشاد الى أن
الانسان اذا شرع فى أى عمل من الاعمال عليه أن يحكمه ويتقنه ثم
خاطبه تعالى بقوله (واعملوا صالحا انى بما تعملون بصير) أى واعملوا
فى الذى أعطيتكم اياه من النعم صالحا انى مراقب انكم بصير باعمالكم
وأقول لكم لا يخفى على من ذلك شئ فأجازيكم به وسخر لسليمان عليه
السلام الريح طوع أمره بصرفها كيف يشاء على سرعة سيرها الزائد
حتى كان جرها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشي كذلك وأدب له الخاس

على

واليك القاءة التي تبعث الناس الى التسابق في ميدان هذه الحياة
باطمئنان على فوال مكافأة التعب وهي قوله عليه الصلاة والسلام (ان
الله يعطى العبد على قدر همته ونهمته)

وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مثالا للنشاط والجهد والاجتهاد
وماسمعنا عنه يوما أنه جلس في بيته انكالا على أن الرزق مقسوم مع أنه
صلى الله عليه وسلم أكثر الناس وأشدهم يقينا وأعظمهم وثوقا بالله وبما
عند الله بل قام وكافح وناضل وتاجر وسافر وسعى وكثرت وجته واجتهده
وهؤلاء أصحابه عليه السلام كان من بينهم الغنى الذي أمكنه لوفرة ماله
أن يجيش جيشا ويجز حلة عسكرية من ماله الخاص كما حصل من
عثمان رضى الله عنه وما حصل على ذلك الا بالكسب والعمل وحسبك
ما قاموا به من الاعمال الجليلة والفتوحات العظيمة وما أظهروا في ذلك
من الجهد والنشاط حتى مداو ظلال العمران وشيدوا الممالك وبلغوا في
مدة ثمانين سنة من الملك وسعة السلطان وامتداد دائرة النفوذ ما لم
تبلغه أعظم دولة في العالم

واليك أوامر الله تعالى وأحكامه في كتابه الكريم تنبئك عما أمر الله به
من الجهد والنشاط في العمل وما نهى عنه من العجز والبطالة والكسل

قال الله تعالى في الحث على العمل وما علمه لنبيه داود وسليمان عليهما
السلام من صنعة الحدادة وعمل الدروع وصناعة البناء وعمل التماثيل
والصور والقصاص وصب النحاس وعمل القدور الكبيرة منه بواسطة الجن
وأمر بالشكر على تعليمه هذه الصنائع

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ
وَأَلْنَاهُ أَتْحَدِيدَ " أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ
وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ " وَلِسُلَيْمَانَ

عليها دعامة سعادة الأمم البشرية وحياتهم القومية - ولذلك جاء الاسلام
 وقرر فيما قرر من مبادئ السعادة الدنيوية الموصلة للسعادة الانشورية
 وجوب العمل والكسب والسعي والكد والجهد والنشاط وترك العجز
 والكسل والخمول والتقاعد وعدم النشاط فقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (ان الله يحب المؤمن المحترف) أى التكافى فى طلب
 المعاش بنحو صناعة أو زراعة أو تجارة لان قعود الرجل فارغا أو شغله
 بما لا يعنيه مذموم ومن لا عمل له لا أجر له ومن ترك الأسباب دار
 الفلك بنصيب غيره ومن جدد وجد ولكل مجتهد نصيب والا حاديت
 الدالة على العمل والكسب والحائنة عليهما والمرغبة فيهما كثيرة فنها قوله
 عليه الصلاة والسلام (اعمل لذنيك كأنك تعيش أبدا واعمل لآخرتك
 كأنك تموت غدا) وقوله عليه السلام (من سعى على عياله من حله فهو
 كالجهاد فى سبيل الله ومن طلب الدنيا حللا فى عفاف كان فى درجة
 الشهداء) اذا علمت ذلك وعلمت أن الشرع كما حث على الجهد والنشاط
 فى العمل للحياة الاخرى كذلك حث على الجهد فى العمل للحياة الدنيا لانها
 دار حرب وهيجه والقائم فيها يغلب القاعد ويسلبه جميع
 حقوق حياته كما هو مشاهد اليوم من أحوال الامم ولان المال من أكبر
 مقومات الحياة ومن أعظم دعائم الارتقاء لها ولا يمكن تحصيله الا بالسعى
 والعمل ولان الدنيا مزرعة الآخرة ولا يمكن الوصول اليها الا بطريقها
 علمت أن ما يقوله بعض الحقى من لاخلق لهم المنبطين لهم من أن
 الرزق مقسوم وأن السعى لا يجلب رزقا ليس للعبد وأن البطالة والكسل
 لا تحرمه رزقا هوله فان ذلك وان كان هو الحقيقة والواجب اعتقاده الا أن
 هذا المنبسط الاحق كيف لا يعلم أن السعى مقسوم سبق به علم الله أيضا
 وهل قسم الله الرزق وعطل أسباب تحصيله وهل جعل في تركيب نبية
 الانسان استعدادا لطلبه ومنحه الاميل لينبسطه عن العمل كلا فان
 ما جاءت به الشريعة الاسلامية ويقتضيه العقل السليم يناقض ذلك

غيره من بقية الاعضاء

وهو في كل ذلك لا يمكنه أن يقوم بأدوية هذه المطالب وتلك الحقوق الا اذا استخدم قواه العقلية ومداركة العالية في سبيل تربيته عن المرتبة الحيوانية الى المرتبة الكاملة الانسانية وذلك انما يكون اذا استعمل تلك القوى فيما هو مستعد له بطريق الفطرة وفيما هو مخلوق لاجله من الدأب على العمل والسعى وراء تتبع أسرار الكون وما أودعه الله فيه من الكنوز ذخيرة للانسان يكتشفها بقوة العقل ويصل اليها بالمشاهدة على العمل فيزرع ويستثمر ويخترع ويتدع ويتفيا ظلال العمران ويستمد مادة الحياة الطيبة من خلال المتاعب والمشاق التي يتكبدتها في سبيل الحصول على ثمرة هذه الحياة وبدون استخدام تلك القوى لا يمكنه أن يؤدي مطلباً واحداً فضلاً عن كل المطالب

ولا يتم له استخدام تلك القوى ولا يتسنى له الوصول الى ما يرى اليه غرضه من هذه الحياة بواسطة العمل الابنيد الاوهام وكل ما يقعه عن العمل ويدعوه الى الركون الى العجز والكسل وأن يكون له من نفسه باعث على العمل وميل اليه وبدون ذلك لا يجنى من عمله سوى الحرمان والضيق ولا يتم له ذلك أيضاً الا اذا وضع كل عمل في وقته الذي يصح أن يعمل فيه ودبر وقته كتدبير غذائه وشربه وفومه فيصرف بكرته في كذا وضحوته في كذا وغدوته في كذا مراعيها في ذلك حالة معاشه وصحته وحقوق أعماله

فاذا أدى هذه المطالب واستخدم قواه العقلية في الحصول عليها ونبذ الاوهام واشتغل بما يناسبه من الاعمال ووضع كل عمل فيما يصح أن يعمل فيه ودبر وقته بالحكمة كان بمن كملت سعادته واتبعته به روح الحياة في الامة

وعلى هذا فيجب أن يكون العمل من القواعد المهمة الممذنة لافراد النوع البشري والحافظة للامم حياتها واستقلالها ومن المبادئ التي تأسست

عليه في طريق التبليغ والدعوة من الشدائد خصوصا وقد بعث الى
 أعظم ملك على وجه الارض اذالك وأجبرهم وأشدهم كفرا وعنادا
 وأطغاهم وأبلغهم تمردا - وأن ييسره ويسهل عليه ما أمره به من
 تبليغ الرسالة الى فرعون بتسهيل الاسباب ورفع الموانع وأن يحمل
 عقدة من لسانه وكانت به من أثر جرة ألقاها في فيه وهو صغير ليفقهوا
 قوله ويفهموا كلامه عند تبليغ الرسالة وأن يجعل له وزيرا ومعينا
 يعاونه في تحمل أعباء ما كلف به عليه السلام من قبل ربه ويعتصم برأيه
 ويلتجئ اليه في أمره ويكون من أهله وهو أخوه هرون وانما اختار أن
 يكون من أهله لانه أشد عونا وأكثر تناصرا وتعاضدا من غيره وقد
 بين عليه السلام ثمره هذا التعاون وما ينتج عنه من الفوائد والمنافع
 بقوله (اشدد به أزرى وأنكره في أمرى) أى أمر الرسالة والدعوة الى
 ما أمر أن يدعو اليه كما بين أن ذلك من النعم الكبرى والمنن العظمى
 التى يجب فى مقابلتها الشكر بنزجهم جل شأنه عما لا يليق به من الصفات
 والافعال واتصافه بما يليق به من صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال
 وهذا الذى أشار له الله تعالى بقوله (كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك
 كنت بنا بصيرا) أى عالما بأحوالنا وبما دعوناك به مما يصلحنا وبقيادتنا
 فى تحقيق ما كلفتنا به من اقامة معالم الرسالة وقد أجاب الله سؤاله عليه
 السلام كما أفاده بقوله (قد أوتيت سؤالك يا موسى) والله أعلم

حب العمل وفضيلة الاجتهاد

اعلم أن كل انسان فى هذه الحياة مطالب بأن يعمل لإملائه نفسه ليجبا
 حياة طيبة ويعيش عيشة راضية ولما لاهله وعشيرته وبلده وأهل وطنه
 ليتم بينه وبينهم تبادل المنفعة والمشاركة فى كل عمل يحفظ لهم ناموس
 وحدتهم ولما لمن يأتي بعد ليحيى لهم ما يتخذونه أساسا يشيدون عليه
 بناء هيئتهم فاذا قصر فى مطلب من هذه المطالب كان عضوا فى جسم
 الهيئة الاجتماعية فاسدا يجب قطعه خشية سريان العدوى منه الى

فيمنحهم الخير ويكفيهم الضيق شأن الراضى مع المرضى عنه - فنجمع
التعاون بقسميه فقد كملت سعادته وطابت حياته وهنت مهبشته
وبعد أن أمر جل شأنه بالتعاون على فعل الخير وترك الشر والضيق
عن التعاون على الاثم وهو ترك ما أمر الله بفعله والعدوان وهو التعدى
على الناس بما فيه ظلم فإن في التعاون على ذلك مفسد كثيرة ومنكرات
قطيعة - ثم نورد من خالف ذلك وتعاون على ظلم الناس وعدم مراعاة
حرماتهم ولم يبال بما أمر الله به فتركه ولا بما نهى عنه ففعله بالعذاب
الاليم والعقاب الشديد فقال (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) والله أعلم

(وقال تبارك اسمه فيما حكاه عن نبيه موسى عليه السلام من طلب
وزير له ومعين مينا ما يترتب على ذلك من الفوائد والمنافع)

طه

٢٥

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ^{٢٦} وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ^{٢٧} وَاحْلُلْ
عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ^{٢٨} يَفْقَهُوا قَوْلِي ^{٢٩} وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ
أَهْلِي ^{٣٠} هَارُونَ أَخِي ^{٣١} اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ^{٣٢} وَأَشْرِكْهُ فِي
أَمْرِي ^{٣٣} كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ^{٣٤} وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ^{٣٥} إِنَّكَ
كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمات)

ترشد هذه الآيات الكريمات الى سؤال موسى عليه السلام ربه أن
يجعل أخاه هرون معينا له في تبليغ رسالته وذلك عند ما أمره ربه
بالذهاب الى فرعون وقال له اذهب الى فرعون انه طغى فتسم عليه
السلام من الامر بذلك والتعليل بالعلة المذكورة أنه كلف أمرا
عظيما وخطبا جسيما لا يتعمله الا ذو جأش ثابت وصدر فسيح فطلب
من ربه أن يشرح صدره ويجهله حلما حولا يستقبل ما عسى أن يرد

أودعه في التعاون وجعله أساس العمران يستلزم معرفة حقائق الاشياء
خيرها وشرها حتى يكون ذلك سبباً في جلب الاول ودفع الثاني وكانت
معرفة ذلك لا يمكن أن يتوصل اليها الانسان باستقلاله مهما قوى
ادراكه ونما فكره فأرسل الله جل شأنه الرسل ليبينوا للناس طرق
الخير وما عليه نظام حياتهم وتقويم ما اعوج من أعمالهم وما به
ينتظم في الحياة الدنيا شأنهم والى ذلك وردت الاشارة في قوله تعالى
(لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس
بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) ثم من بعدهم
الخلفاء ثم الملوك ولما كانوا لا يمكنهم القيام بجميع مصالح العباد بأنفسهم
وجب أن يكون لهم بازاء كل حاجة أعوان يتعاونون في جلب المنفعة
للأمة ودفع المضرة عنها وبذلك استقام العالم وانتظم الكون وعمرت
البلاد وسعدت العباد

(ولما اشتمل عليه التعاون من الخير وتكفل به من المصالح حث الله
عليه وبالغ في التمسك به والاعتماد بحبله فقال)

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ
وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى أهم الامور وأجدرها بالعناية وأحقها بالرعاية
وهو التعاون على فعل الخيرات وهو البر وترك المنهيات وهو التقوى
لما في ذلك من الخير الكثير والاجر الكبير وما يترتب عليه من الفوائد
والمنافع التي تعود على الناس بالخير والسعادة
فبالتعاون على فعل الخيرات يتبادلون المنافع ويقضى البعض لبعض
ملا يمكنه الحصول عليه - وبالتعاون على ترك المنهيات يرضى الله عنهم

فيصنعهم

الموت ومن يفعل منكم غير ذلك يفتراً ما هم ففقداء ورجعهم بغضب من الله
وأوأه جهنم وبئس المصير - مالم يكن فراره أمامهم لتصرف للقتال والميل
من جانب الى جانب في المعركة ليوهم أنه منهزم فيتبعه العدو فيكثر عليه
ويتمكن من الوقعة به وهذا من خدع الحرب ومكايده فلا بأس به أولاً لتحيز
والانضمام الى فئة أخرى من المسلمين غير النشئة المقابلة للعدو ليكون الكل بدا
واحداً على العدو فيكون ذلك أدعى لنصرهم - وخذلان عدوهم لان
يد الله مع الجماعة

التعاون على الخير والمساعدة في فعله

التعاون وفق الله المسلمين اليه قوام الامم وملاكها وعليه مدار نظامها
وحياتها وهو أمر فطرى فى الانسان اذ لا يمكنه أن يقوم بمفرده بسائر
وظائف الحياة البشرية فهو مضطراً الى الاجتماع بطبيعته ولما كان
الاجتماع لا يخلو من المنازعات المفضية الى تغالب القوى المتنازعة
وتكافحها في ميدان الحياة كانت الحاجة ماسة ولا بد الى منع ذلك التغالب
ومن أهم الوسائل فى منعه وأعظم الوسائل فى دفعه التعاون والتناصر
والتآلف والتضافر - فبال تعاون يدفع عواذى الطبيعة ويتقى خطر
الوحدة ويتسابق فى ميدان الوجود فيدعوه ذلك الى المشاركة على العمل
فيزرع ويستثمر ويعمر ويحترع وينتدع ويتفياً ظلال المهران ويستمد
مادة الحياة الطبية من خلال المتاعب والمشاق التى يتكبد بها بمقتضى
حب التزاحم الطبيعى ولولا التعاون لشبطت همته وقعدت به عزيمته
حيث يعتقد من نفسه العجز عن مطاردة العواذى ولا يقدر بمفرده على
اتقاء مخاطر الحياة البشرية فيكتفى من العيش بنزرة ومن الحياة بقدر
ما تقتضيه الطبيعة وهذا منافى للحكمة الالهية التى أودع الله من أجلها
فى الانسان هذه الجوهرية النفيسة التى بها يمكنه أن يستجلى حقائق الأمور
ويستخرج بها كنوز الاسرار ولما علم الله جل شأنه أن هذا السر المكتون الذى

النفيس والنفيس في كل ما يعود عليه بالعزة والقوة والمنفعة الى غير ذلك
وفي ذلك من الحث على اقامة الدين واطهار شعائره والهمل بما جاء به
وامتنال ما امر به وترك ما نهى عنه مالا يخفى

﴿ وقال جل شأنه في الحث على الثبات وقوة الجأش وذم الجزع مع بيان
ما يترتب عليه من غضب الله والخلود في النار ﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا
تُولُوهُمْ الْآدْبَارَ^{١٦} وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دَرَّةٌ أَلَا مُتَحَرِّفًا
لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ
جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

الانفال ١٥

﴿ ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكریمتان ﴾

ترشد هاتان الآيتان للكریمتان الى ما امر الله به المؤمنين من الثبات وقت
مقاتلة الاعداء وما نهى عنه من الفرار امامهم فان ذلك داعية الطمع فيهم
وتقوية لعدوهم عليهم مالم يكن ذلك لقصد خديعة أو مكيدة كان يقر أمام العدو
ليربه أنه قد خاف منه فيتبعه ثم يكر عليه فيقتله فهذا لا بأس به ومثله
مالم وفرأمامه ليخبر وينضم الى فئة أخرى وجماعة آخرين من المسلمين يعاونهم
ويعاونونه فهذا لا بأس به أيضا أما من فرأمام العدو وغير هذين الامرين كجبن
ونحوه فقد رجع بغضب من الله وكان جزاؤه جهنم بأوى اليها ويدخل فيها
وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا
زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا
الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) أي يا أيها الذين
آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا في المقتال فلا تولوهم الادبار ولا تنهزموا
أمامهم ولا تعطوهم ظهوركم بل قاتلوهم بثبات عظيم وجأش ثابت لا يهاب

الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم) أى ان تركتم نصره فان الله نصره ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره وقت أن أخرجه الذين كفروا من مكة مهاجرا الى المدينة هو وصاحبه أبو بكر الصديق رضى الله عنه وذلك عام الهجرة لما هم المشركون بقتله عليه الصلاة والسلام أوجبسه أنفيسه فلجأ الى غار ثور وهو جبل بقرب مكة بينه وبينها مسيرة ساعة وخرج المشركون يقتفون أثرهما حتى وصلوا الى غار ثور فلما بصروهم أبو بكر حزن حزنا شديدا فرقا على النبي صلى الله عليه وسلم وقال اذا أنا مت فأنا رجل واحد واذا مت أنت هلكت الامة والدين فأخذ صلى الله عليه وسلم بما أوتي من قوة اليقين وكمال الايمان وشدة ثقته بالله تعالى يسكن روعه ويشجعه ويثبت به ويقول له لا تحزن ان الله معنا أى ومن كان الله معه فلن يغلب ومن لا يغلب يحق له أن لا يحزن فما أعظم هذا الثبات وما أمكن هذه القوة في الدين ولقد كافأه الله تعالى على هذا الثبات العظيم وعلى ثقته به بان أنزل عليه سكينته وتأييده ونصره وأيده بالملائكة في الغار يحرسونه ويسكنون روعه ويصرفون أبصار الكفار عنه وجعل كلمة الذين كفروا وهي الشرك السفلى أى المغلوبة المقهورة وجعل كلمة الله وهي لا اله الا الله هي العليا أى الغالبة القاهرة والله عزيز أى في انتقامه وانتصاره منيع الجناب لا يضام من لاذ به واعتمد عليه ووثق به حكيم في أقواله وأفعاله لا يفعل الا ما فيه الحكمة والصواب

ثم اعلم أن الخطاب في قوله تعالى الاتصروه يحتمل أن يكون لقوم مخصوصين وهم الذين كافوا في مدته صلى الله عليه وسلم أولهم ولين بعدهم الى يوم القيامة والمراد اذا بنصرته صلى الله عليه وسلم نصرته دينه وتكون بأشياء كثيرة منها السعي في تقوية دعائه وارتفاع شأنه واعلاؤه كلمته ونشر التعليمات التي جاء بها ليتعلمها الناس ويفقهوها ويعملوا بها على الوجه المطلوب ومنها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبذل

ما الذي دهانى وماهى الا رجة رجه الله بها) فاذا اكتسب العبد بهذا الوجه وهذه الشروط كان متوكلا حقيقة وعلى الله الانكال والاعتماد فى كل حال

وقال جل ثناؤه فيما بينه لنا من ثبات نبيه صلى الله عليه وسلم وقت الشدة والاعتماد عليه تعالى فى موطن الخوف لنقتدى به ونتبّع سنته وطريقته ونهتدى بهديه فان به الاسوة الحسنة وفى الاقتداء به الخير الكثير صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم)

الْأَتَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ
إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ
لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَلِئَلَّاهُ
هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى ما منح الله به نبيه صلى الله عليه وسلم من قوة الثبات وقت الملمات ونزول الشدائد وحصول الحادثات ليكون لنا من وراء قصصه ما كان عليه نبيه صلى الله عليه وسلم من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة ما فيه الاسوة الحسنة والقُدوة المستحسنة فانه صلى الله عليه وسلم افضل من تؤمى به فى أقواله وأفعاله

وقد بين ذلك جل شأنه حاكيا ما حصل بينه صلى الله عليه وسلم وبين صاحبه الصديق حينما كانا فى الغار من المحاورة وما أظهره صلى الله عليه وسلم من الثبات العظيم حيث قال (الاتنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة

اليه وهو على الله تعالى لا ينافي الاخذ في الاسباب والسعي في الاكتساب بل يكون عمراعتها مفوضا الامر الى الله تعالى ولا عبرة بما يمس به بعض الحق من لاخلق لهم حيث يقولون ان التوكل هو ترك الكسب وعدم السعي والاخذ في الاسباب والجلوس في البيوت كالمقعدين والعجائز فان ذلك غاية الجهل ونهاية الخبل والدليل على أن الكسب لا ينافي التوكل أن الصديق رضي الله عنه لما بويج بالخلافة أصبح وقد أخذ الأنواب والذراع بيده ودخل السوق ينادى حتى كره ذلك منه المسلمون وقالوا كيف ذلك وقد أفت بخلافة النبوة فقال لا تشغلوني عن عيالي فأتى أن أضعهم كنت لما سواهم أضيع حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين فلما رضوا بذلك رأى أن مساعدهم وتطبيب قلوبهم واستغراق الوقت بمصالح المسلمين أولى ولا يصح أن يقال لم يكن الصديق في مقام التوكل ومن أولى بهذا المقام منه فدل على أنه كان متوكلا ولكن لا باعتبار ترك الكسب والسعي بل باعتبار قطع الانفقات الى قوته وكفايته والعلم بأن الله تعالى هو مبسر الاكتساب ومدير الاسباب وبشروط كان يراعيها في طريق الكسب مع الاكتفاء بقدر الحاجة حتى لا يشتغل بالرائد عن عبادة الله تعالى والنظر في مصالح العباد والخلاصة أن المكتسب اذا راعى آداب الكسب وأخلص نيته بان لا يقصد به الاستكثار الذي يعوقه عن طاعة الله تعالى ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلا وعلامة عدم انكاله على البضاعة والكفاية أنه ان سرقت بضاعته أو خسرت تجارته أو تعوق عن أمر من أموره كان راضيا ولم تبطل طمأنينته واعتماده على أن الله تعالى لا يفعل به الا ما فيه صلاحه فربما كان في اهلاله بضاعته خيره في دينه وفي ابقائها فساد دينه كما في الخبر (ان العبد ليهتم من الليل بأمر من أمور التجارة مما لو فعله لكان فيه هلاكه فينظر الله تعالى اليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيبا حزينا يتطير بجواره وانعمه من سبقني

المدهم (الثاني) ذكر الله تعالى في مواطن الخوف بدعائه وطلب الاستغاثة به والمعونة منه فان في ذلك من الدلالة على كمال الايمان وقوة اليقين وثبات الجأش ما لا يخفى لاسيما في هذه الحالة التي ترجف لها القلوب وتزيع عندها الابصار فلن يحرم من الله إذن المعونة والنصر والظفر لانه جل شأنه ولي من انتصر به ومعين من استعان به ومقويه وناصره على أعدائه ولذا يقول جل شأنه (لعلكم تفلحون) أى لعلكم ان قابلم العدو بقلب ثابت وجأش قوى وذكرتم الله تعالى وطلبتم منه المعونة واستنصرتم به تفلحون وتظفرون بمرادكم على عدوكم تولانا الله برحمته وأعاننا من فضله وورزقنا المثوبة من كرمه وحلمه انه سميع الدعاء كثير العطاء

(وقال جل ثناؤه في الحث على الثبات وقوة العزيمة في الامر وعدم التردد في امضائه عند العزم على فعله)

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ

١٥٩

ال عمران

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد من هذه الآية الكريمة الحث على الثبات في الامر وقوة العزيمة فيه وعدم التردد في امضائه عند العزم على فعله مع الاعتماد على الله تعالى في انفاذه وامضائه والوثوق به وتفويض الامر في تخير ما فيه المصلحة له لانه جل شأنه هو الا علم بالاصلح ولذا يقول جل شأنه (فاذا عزمتم فتوكل على الله) أى فاذا قصدت امضاء أمر وصممت العزيمة عليه فافعله مع تفويض الامر لله تعالى والاعتماد عليه فيه ليكون ذلك أنجح لطلبك وأتم في نوال مقصودك وأبلغ في نيل مقصودك وتنام مرغوبك لانه جل شأنه يحب من توكل عليه ووثق به وفوض الامور اليه فينصره ويرشده الى ما هو خير له كما تقتضيه المحبة وأصل التوكل اظهار العجز والاعتماد على الغير والاكتفاء به في فعل ما يحتاج

تأسست عليها سعادة الأمم حث الله تعالى عليه وبالغ في الوصية به فقال

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا
اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة بيان ما علم الله به عباده المؤمنين من
آداب لقاء العدو وقت اشتباك القتال وطرق الشجاعة عند مواجهة
الاعداء وبيان الوسائل التي يكون بها الطفر والنصر على العدو فبين
أن من أهمها أمرين (الاول الثبات) وهو مقابلة الاعداء بجأش ثابت
لا يهاب الموت ولا يؤثر فيه الوهم ولا يختلجه الخوف ولا ترعزعه الاراجيف
ولا ركض الخيل ولا قراع السيوف ولا اشتباك الكتائب وذلك انما
يكون اذا كان القلب ثابت الايمان عظيم الثقة بالله تعالى قوى
الركون الى جانب الله معتقداً انه لا يكون موت حيث كتب الله الحياة ولا
تكون حياة حيث كتب الله الموت عملاً بقوله تعالى (قل لن يصيبنا
الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فاذا وصل
ايمانه وشدة يقينه وقوة وثوقه بالله جل شأنه الى هذا الحد من اليقين لاجرم
كان ذلك من أكبر دواعي الثبات الذي هو من أعظم أركان الطفر
والنصر على العدو أما اذا كان ضعيف الايمان فتنفذ في قلبه المخاوف وتحيط
به احاطة السوار بالمعصم فتخل عرى عزيمته ويضعف قلبه ويجبن لبه
وينهد ركن عظيم من قوته فاذا تحرك أى حركة تنسم منه العدو الخوف
والضعف وفتور العزيمة فيجد طمعه فيه وتقوى آماله في الطفر به
فيزيده ذلك قوة على قوته وثباتاً على ثباته ويجدد من عزيمته بقدر ما نقص
من هذه بسبب الفتور الذي نشأ من ضعف الايمان فيكون عوناً له على
نفسه بعد أن كان عوناً عليه وحين ذاك تكون الطامة الكبرى والخطب

وجهته في كل عمل يعمل به كان السعد فائده والنجاح رائده والفلاح
 قرينه والعز خدينه ومن استغفره الالهواء وطوحت به الحوادث فاستغل
 كل يوم بعمل وكذا غير حكيم واجتهد غير عليم فلا شك أنه لا يجنى غير
 الشقاء والعناء بدون غرة نعوذ عليه ولا فائدة ترجع اليه
 ولو أنى تدرجت بك الى ذكر الاشخاص وأعمالهم والامم وأحوالهم وما
 ينتجه عمل كل بقدر درجة الثبات فيه وعدمه لرأيت أن الثبات من أهم
 دعائم النجاح التي تأسست عليها سعادة الامم والافراد وأن عدمه من أكبر
 دواعي الانحطاط والذل والهوان والحمران والشقاوة والخسران
 فرى الشخص يقاسى من الاعمال أشقها وأتعها وأفساها غير مريح بالا
 ولا مدرك ما لا ومع ذلك تراه لا يجنى من عمله الأثر الشقاء ومعناه من
 العناء وترى الآخر يكتفى بالنزر ويقنع بالقليل من السعي ولا يشكف المؤنة
 ولا يتحمل المشاق في عمله ومع ذلك تراه ارتقى عقلا وسعد خطا وجنى
 من ثمار عمله أطيبها وألذها فهنؤ عبثا وطاب نفسا ذلك بان الأول درج
 في عمله الى الطيش والخفة وعدم الثبات فيه فكذلك غير حكيم وجذ غير
 عليم فكانت النتيجة حرمانه والعاقبة خسارته وأن الثاني شرع في
 عمله بالحكمة ودبر أوقات عمله متخذ الوسائل الموصلة اليه عاملا فيه
 بمقتضى البواعث لان ما لا باعث عليه لا تتوجه الهمه اليه ولا تقبل
 النفس عليه مستعصبا الدأب والصبر في كل عمله فهو وان عمل قليلا فقد
 أحكم عمله واحتاط وتدبر في الاسباب ووضعها حيث تصلح أن توضع
 فقل هذا لابد أن يجنى من عمله ثمر السعادة والراحة

والأم في ذلك كالأفراد سواء بسواء فمن تمسك منهم بعروة الثبات في أى عمل
 يعمل وتدبر فيه قبل الخوض فيه والهجوم عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى
 التي لا انفصام لها وكان النجاح قرينه والفلاح رائده والسعد حليفه

ولما كان الثبات في العمل وقوة العزيمة فيه من أجل ما يوصل الامة الى
 سعادتها الحقيقية وقانونا للنجاح في سائر الاعمال ومن أعظم الدعائم التي

عليه من المضرة الانسجام برذيلة الشح والبخل المترتب عليهما حصول الشر والضرر كما قال تعالى (ولا تحسبن الذين يبخسون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شرهم سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة) وعلى مجانبتهما النجاح والفلاح المشار له بقوله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) - والتفريط في الاكل يترتب عليه ضعف البنية ونحول الجسم وعدم قدرته على أداء ما يبط به من التكاليف دينية كالعبادات وباقى الأمور أودنيوية كالسعى على الرزق وغيره وهكذا جميع الاشياء فان التفريط فيها مضر

ولما علم جل شأنه أن في كل من الافراط والتفريط مضرة أمر بالاعتدال في سائر الاحوال فقال (وابتغ بين ذلك سبيلا) أي اطلب طريقا وسطا بين الافراط في الجهر بالقراءة وبين التفريط في المحافظة والاسرار بها فان الركون الى احدى الحالتين مضر

الثبات في الاعمال وقوة العزيمة فيها

اعلم أن الثبات في الاعمال يكون بالدأب والمثابرة عليها ومقاومة الاهوال والمشقات والصعوبات التي تعرض له في أثناء سعيه وراء النتيجة المقصودة له من تلك الاعمال بقب ثابت وعزيمة صادقة حتى يتحصل عليها وينال أمنيته منها فاذا عرض له ما يظن معه صعوبة الوصول الى النتيجة المطلوبة له فلا يكون ذلك حائلا دون الاستمرار في العمل فانه لا صعب مع الاجتهاد وتوجه النفس والرغبة في ذلك الشيء المطلوب مع تدقيق النظر والفكر والتؤدة في العمل وتخفيف الوقت المناسب والحالة المناسبة وعدم الميل الى جانب الافراط فانه عمل ومتعب ولا الى جانب التفريط لعدم نجاح العمل معه فيعمل بمقدار ما ينبغي في الزمن الذي ينبغي في الحالة التي ينبغي

فن لازم الثبات بهذه الكيفية وجملة أساسه في سائر أعماله

موجبات الدوام وخير العمل المستديم ولولقبلا ولذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان المني لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى) والله أعلم

(وقال تبارك وتعالى في الحث على اتباع الجادة المثلى والطريقة الوسطى وسلك السبيل الوسط بين الافراط والتفريط)

وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ فِيهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

١١٠

سورة

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة ومن الآيات المتقدمة الحث على الاعتدال في سائر الاحوال واستعمال الحد الوسط في كل شئ فلا يمال الى الافراط لمافيه من المضره وهي في كل شئ بحسبه فهي في رفع الصوت بالقراءة في الصلاة كما هو موضوع النهي في الآية الكريمة منافاة الخشوع الذي هو روح الصلاة والتشويش على غيره كما قال تعالى (واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الجبر) وظاهره العموم لافرق فيه بين الصلاة وغيرها - وهي في المال مثلا ما يترتب عليه من نفاذه وحرمان صاحبه من التمتع به وفقره وذله واحتياجه وغير ذلك من المضار - وهي في الاكل ما يترتب عليه من القنعة في المعدة التي هي منشأ جميع الامراض الجسمانية غالبا وهكذا في جميع الاشياء فان الافراط فيها مضر

وكذا لا يمال الى التفريط لمافيه أيضا من المضره وهي كذلك في كل شئ بحسبه فهي في المخافة بالقراءة في الصلاة عدم سماع المأمومين ان كان اماما كما هو موضوع النهي في الآية الكريمة فيهرمون من الاخذ بما فيها من الاحكام والعمل بها وفي ذلك تضييع لخير كثير ولذا يقول جل شأنه لنبيه صلى الله عليه وسلم (ولا تخافت بها) أي بقراءتك في الصلاة حتى لا يسمعه المأمومون الذين وراءك - والتفريط في صرف المال يترتب

سورة	آية	<p>يستفاد من هذه الآية الكريمة أن من أخص صفات الكمال التي يدح بها الانسان ويحمد عليها ويجزى عليها الجزاء الاوفى في الآخرة ويدخل بسببها الجنة وتلقاه فيها الملائكة بالتحية والبشر والتهنئة والسلام الاقتصاد في المعيشة والتدبير فيها وعدم الاسراف والتبذير ومجانبة الشح والتقتير وهـذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) أى والذين اذا أنفقوا لم يكونوا مبذرين فى انفاقهم فيصرفون فوق الحاجة والضرورة ولا يخلوا فيمنعون أنفسهم وأهلهم وغيرهم عن لهم الحق فى أموالهم من التمتع بها مع اذخارهم لها من غير منفعة بها بل كان انفاقهم بين الاسراف والتقتير قواما ووسطا جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار يدخلون فيها متمتعين متلذذين كما أخبر الله تعالى بذلك عنهم بعد فى آخر الآية بقوله (أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما)</p> <p>وهذا من أكبر التدبيرات الالهية وأعظم الحكم السماوية التى من الله بها على عباده المؤمنين وأرشدهم اليها فانه ما قامت لأى أمة قائمة بل ولأى فرد الا بهذا التدبير الالهى ومن حاد عنه وقع فى مهواة الفقر وسامت حاله سواء فى ذلك الأثم والعائلات والافراد كما هو مشاهد ولذا حث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وبالغ فيه مبينا أنه حسن فى جميع الاحوال حيث قال (ما أحسن القصد فى الغنى وما أحسن القصد فى الفقر وما أحسن القصد فى العبادة) يريد صلى الله عليه وسلم الاقتصاد فى هذه الاشياء الثلاثة فلا يتعدى القدر اللازم منها أما فى الغنى فلان تعديده مجلبة الفساد وداعية الدمار والحرب كما علمت وأما فى الفقر فلان فى تعديده ضم مصيبة الى مصيبة وفى الاقتصاد وحسن التدبير فى حال الفقر تحصيل ثروة وزيادة غنى وأما فى العبادة فلان الاسراف فيها داعية الملل والملل داعية الترك والكسل فكان الاقتصاد فيها من أكبر</p>
------	-----	---

ولما نهي جل شأنه عن الاسراف والتبذير وحذر منهما وبالغ في التنبيه على من تكبهما أخذ بين الادب لمن سئل عن شيء ولم يكن موجودا عنده كيف يقول للسائل وكيف يردده فقال (واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا) أي اذا سألك سائل وخصوصا اذا كان من أقرائك وليس عندك ذلك الشيء الذي سأله وأعرضت عنه لذلك فقل له قولا سهلا لنا وعده وعدا جميلا رحمة له وتطيبا لقلبه

ثم كرر جل شأنه الى الادب في الاتفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا) فأمر جل ذكره بالاقتصاد في العيش واتخاذ السبيل الوسط بين الاسراف والتقتير ونهي عن الجمل والتبذير عملا حالة الاول بحال من كانت يده مغلولة الى عنقه منبذمة اليه مجموعة معه في الغل بحيث لا يستطيع التصرف بها وحالة الثاني بحال من يبسط يده بسطا بحيث لا يتعلق به شيء مما نقبض الابدى عليه مينا ما ينتج عن الجمل من المذمة والالوم وعن الاسراف والتبذير من الحسرة والندامة حيث لا يجد شيئا ينفقه

وما أحسن ما أرشد جل شأنه اليه عباده فانه أرشدهم الى ما عليه مدار حياتهم وبه ملاك أمرهم وتمام مجدهم وفخرهم فشكرا له على ما علم وأرشد اليه وأحسن به وتفضل وأنعم وتكرم

(وقال جل ذكره في سياق مدح عباده الصالحين وبيان أوصافهم الممدوحة مما فيه حث على الاقتصاد ونهي عن الاسراف والتبذير والجمل والتقتير)

وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

وَلَا تُبْذَرِ تَبْذِيرًا ٢٧ إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ٢٨ وَأَمَّا تَعْرِضُ عَنْهُمْ اْبْتَغَاءَ
رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ٢٩
وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ
فَتَقْعَدَ مَْلُومًا مَحْسُورًا

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمات)

ترشد هذه الآيات الى ما علمنا الله اياه من حسن التدبير في المعيشة والاقتصاد
فيها الذي هو من أهم المبادئ التي تأسست عليها دعائم سعادة الامم
الدينية وحياتهم القومية - ونهانا عنه من التبذير وصرف المال
فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وذلك لما يترتب عليه من
المفاسد الكبرى والمصائب العظمى من الفقر بعد الغنى والذل بعد العز
والتحقير بعد التعظيم والاهانة بعد التكريم فكم بيوت خربت وكم أمم
سقطت وكم ممالك اضمحلت وكم مصالح عطلت بسبب الاسراف والتبذير
وصرف الاموال في غير موضعها الذي يجب أن تصرف فيه
لذلك مثل الله جل شأنه المبذرين بأشنع مثال وأقبحه فجعلهم اخوان
الشياطين حيث قال (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أي أمثالهم
في التبذير والسرف وترك طاعة الله تعالى وارتكاب معصيته وهذا
غاية في المذمة لانه لا شر من الشيطان - ولما كان الشيطان كثير
الكفران بحودا للنعمه عظيم التمرد على الحق ومع كفره لا يعمل الا شرا
ولا يأمر الا بعمل الشر ولا يوسوس الا بما لاخير فيه عقب الله
المائلة بينه وبين المبذر بقوله (وكان الشيطان لربه كفورا)
أي أن المبذر مماثل للشيطان وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان
وكل شيطان كفور فالمبذر كذلك

وأبضا فالمال من أكبر النعم على الانسان التي يجب عليه شكرها
 أثناء الليل وأطراف النهار ومن الشكر أن يصرفه في مصارفه الحميدة التي
 بينها له الشرع فلو أسرف فيه وبذر وصرفه في غير موضعه فقد أدخل
 بشكر هذه النعمة ومن أدخل بشكر نعم الله تعالى فقد تعرض لخطأ الله
 وغضبه ومن غضب الله عليه خلعه لباس نعمائه وحرمه من جزيل عطائه
 وأيضا فان المال لم يخلق عبثا وانما خلق للحكمة ومقصود وهو صلاحه
 لحاجات الخلق وذلك يكون بصرفه في مظانه وعدم امساكه فاذا أمسك
 ولم ينفقه أو أنفقه ولكن في غير موضعه الذي يجب أن ينفق فيه فقد
 أبطل الحكمة التي من أجلها خلقه الله تعالى لانه في الحالة الاولى
 حبس المنفعة به وعطل مصالح العباد فيه ولذلك كان جزاؤه النار يكوى
 بها على جبهته وجنبه وظهوره كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله (والذين
 يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم
 يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم
 هذا ما كنتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكزون) ولانه في الحالة الثانية
 ضيع المنفعة منه حيث وضعه في غير موضعه واستعمله في غير ما ليه
 خلق بسوء تصرفه وحقه فكان جزاؤه لذلك عند الله العقاب الاليم
 والعذاب الشديد كما أخبر الله تعالى عن ذلك بقوله (ان الذين ينفقون
 أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغفلون)
 هذا وقد تبين مما تقدم أن الواجب استعماله هو الحد الوسط في الانفاق فلا
 يسرف ولا يصرف فوق الحاجة لان ذلك داعية الفقر والدمار ولا يقتر
 دون الحاجة لان ذلك يوجب الذم والوم والعار

(وقد نهى جل شأنه عن الاسراف والتبذير كما نهى عن البخل والتقتير
 وبين ما يترتب على كل منهما من المضار ويلحق صاحبهما من العار وحث
 على الاقتصاد والاخذ بالحكمة في الانفاق فقال)

منه فوق الحاجة وصرف منه فوق القدر اللازم الواجب صرفه منه كان ذلك سببا في ضعف الامم واضمحلالها ووقوعها في مهاوى الذل والاحتقار وليس ذلك قاصرا على الامم فقط بل الامم والشعوب والقبائل والعائلات والافراد في ذلك سواء وفي المشاهدة اكبر دليل ولا يثبتك مثل خبر فكهم من مسرف رأيناه قل بعد الكثرة وذل بعد العزة وانقصر بعد الغنى وأهين بعد التعظيم وقل اعتباره وكثر احتقاره وذهبت هيئته وانحطت قيمته وكما أن الاسراف والتبذير ووضع المال في غير موضعه موجب للدمار والخراب كذلك الجمل والتفتير مجلبة لكل شر وداعية الى كل ضر قال الله تعالى (ولا تحسبن الذين يتخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطر وقون ما يخلوها به يوم القيامة) فالواجب اذن استعمال الحد الوسط والاخذ بطر في الافراط والتفريط في التصرف في الاموال وهذا هو المعنى بالاقتصاد وذلك يكون بامساك المال حيث يجب الامساك وبذله حيث يجب البذل ولا يكون ذلك الا حيث يعرف المقدار الواجب بذله والمقدار الواجب امساكه فالتقدير الواجب بذله قسمان واجب بالشرع وواجب بالمروءة والعادة فالواجب بالشرع كالزكاة والنفقة على العيال والاقارب الذين لهم حق النفقة والواجب بالمروءة هو ترك المضايقة والاقتصاد في المحقرات سواء كان ذلك بالنسبة لنفسه كان يلبس أو يأكل أو يشرب أو يركب ما لا يحسن بمثله أن يلبسه أو يأكله أو يشربه أو يركبه على وفرة ماله وهكذا من أمثال ذلك أو لغيره كان يضيق على أهله وأقاربه ومما يليكه فيمنعهم درهم ما حيث يستحقون عشرة فان ذلك كله مستقيم واستقباحه يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فمن كثر ماله يستقيم منه مالا يستقيم من الفقير من المضايقة ويستقيم من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه وزوجته وصديقه مالا يستقيم مع غيرهم ويستقيم مع الجار مالا يستقيم مع البعيد وهكذا فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد أخذ من الاقتصاد بما كره ومن الاعتبار بما جله

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ وَإِذَا
أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُم مِّن دُونِهِ مِن وَّالٍ

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد من هذه الآية الكريمة أن الله جلت قدرته وعلت كلمته
قد جرت سنته في خلقه أن جعل الطاعة عنوان رضاه وعلامة توفيقه
للعبد وحسن عنايته به ورعايته إياه والمعصية عنوان سخطه وغضبه فمن
عبد الله وأطاعه رضى عنه ومن رضى عنه أسبغ عليه من نعمة الوافرة
وأفاض عليه من بحور كرمه الزاهرة ومن بدل الطاعة بالمعصية والاحسان
بالكفران وغير الحالة الجميلة بالحالة القبيحة فقد باه بسخط الله وغضبه
فيسلبه نعمته ويحمل به نقمته ولا راد لذلك ولا ممانع ولا مدافع لانه جل
شأنه اذا أراد بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من غيره وال ناصر يتولى
أمرهم فيدفع عنهم ما ينزله الله سبحانه بهم من العقوبات

ولا يخفى ما في ذلك من الردع والزجر للثالكين في المعاصي الدائنين على
الفسور وملازمة الخور وانذارهم بغضب الله تعالى عليهم وحلول
الوقعة بهم اذا غيروا وبدلوا ففعلوا بدل الطاعة معصية وبدل الخير
شراً وبدل النافع الضار اللهم حول حالنا الى أحسن حال والطف بنا
فبما نزل من الأحوال انك سميع الدعاء واسع العطاء آمين

الاقتصاد وما يترتب عليه من الاسعاد

اعلم أن حاجة الامم الى المال لحاجة الجسم الى الغذاء فكما أن الغذاء
حياة الجسم وقوامه فكذلك المال حياة الأمم ولا قوام لها الا به وكما
أن الغذاء اذا كثر في الجسم عن الحاجة واستعمل منه فوق القدر اللازم
كان مضراً به وببها في ضعفه واضمحلاله فكذلك المال اذا استعمل

وأجله في العيون وأعظمه في الانتظار

(وقال تبارك اسمه في أن عدم الاستقامة سبب الدمار والهلاك)

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد من هذه الآية الكريمة أن عدم الاستقامة ومخالفة الله تعالى في أوامره وفواهيه والتألك على الفسق واتباع الشهوات والترفع في المأكل والمشرب والملبس فوق الحاجة من أكبر دواعي الدمار وأعظم موجبات الخراب والهلاك سنة الله في عباده ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً

وقد اقتضت إرادته العلية وحكمته الإلهية وهو الحكيم فيما يفعل العليم بحقائق الأشياء وأسرارها أنه إذا أراد أن يهلك قوماً أفاض النعمة على رؤسائهم وعظمائهم ووسع لهم في الرزق فطغوا وبغوا وتكثرت الشهوة في نفوسهم وقادتهم إلى حيث تشاء من الأهواء والموبقات ففسقوا في الأرض وعسروا وأخذوا يعثون في الأرض بالفساد ويعصون الله ما أمرهم ولا يبالون بفعل منكر ولا يقيح فيغضب الله عليهم بسبب ذلك فيحق عليهم القول ويحيق بهم العذاب الشديد والعقاب الإليم ويهلكهم الله تعالى ويخرب منازلهم فتصبح خاوية على عروشها ذلك بأنهم ظلموا أنفسهم ونابدوا الله بعصيته وجاهروه بنبذ طاعته وتركوا الاستقامة وراءهم ظهرياً وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفُسهم يظلمون

(وقال جل ذكره في بيان أن الله لا يغير ما بقوم من النعمة والعافية

حتى يتركوا الاستقامة ويبدلوا الطاعة بالعصية)

ذات جل جلها وثرى الناس سكارى وما هم بسكارى فتمننه الملائكة من هول ذلك اليوم العظيم وتبشره بالجنة التي وعد بها على ألسن الرسل الكرام وفيها من جميع ما تختاره النفوس وتسببه وتقر به العيون وترتضيه ومهما طلب من أى شئ فيها وجدته حاضرًا بين يديه كل ذلك بفعله الله تعالى ضيافة وعطاء وانعاما منه على عبده جزاء استقامته وملازمة طاعته وعبادته فما أجزل هذا الخير وما أحسن ما يوصل إليه رزقنا الله الاستقامة ومختارنا من واسع فضله جزيل العطاء وحسن الكرامة آمين

(وقال جل ثناؤه في بيان أن الاستقامة تجلب الخير وتوسع الرزق)

وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا
لَنَقُتْنَهُمْ فِيهِ

الجن ١٦

(ما تشد إليه هذه الآية الكريمة)

تشد هذه الآية الكريمة الى بيان ما أعدده الله للنفقين ومنحهم إياه من واسع فضله وجزيل عطائه من الخير الجامع والرزق الواسع جزاء استقامتهم على طريقة الاسلام وما اعظم الله تعالى واخلاصهم له في العبادة وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا) أى كثيرا وهو كناية عن توسعة الرزق لهم وقوله جل شأنه (لَنَقُتْنَهُمْ فِيهِ) معناه نخبرهم حتى نعلم كيف شكرهم على تلك النعم

ولقد حث جل شأنه على الاستقامة ورغب فيها وبين أنها مدرة للرزق موسعة في غير ما آتته من كتابه العزيز فن ذلك قوله تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) ومنه أيضا قوله تعالى (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم

فما أحسن الاستقامة وأجلها الخير وأدراها للرزق وما أحسن من ينصف بها

سورة	آية	
فصلت	٣٠	<p>(وقد أنفى الله على المستقيمين وبالغ في اكرامهم ومنحهم أعظم ما يكون لديه وقت الفزع الاكبر من الامن وعدم الخوف والسرور برؤيتهم ما أعده لهم من النعيم الدائم والخير القائم فقال</p> <p>إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أُنْ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ^{٣١} نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ نَزَّلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ</p> <p>(ما ترشد اليه هاتان الايتان الكريمتان)</p> <p>ترشد هاتان الايتان الكريمتان الى أعظم الامور قدرا وأجلها نفرا وذكرا وأعظمها منوبة لديه تعالى وأجرا ألا وهو الاستقامة على طاعة الله تعالى والوقوف عند حدوده والارتباط بحفظ مواعيقه وعهوده والائتمار بأوامره والاجتناب لنواهيه ومحارمها حتى لا يراه حيث نهاه ولا يفقده حيث أمره فان الله جات قدرته وعلت كفته قدمخ صاحبها من الخير أكثره ومن الاجر والثواب أعظمه وأكبره فنزل عليه الملائكة في حال حياته عند حلول الملمات به وتراكم الاهوال عليه بما يشرح صدره ويدفع عنه الخوف والحزن وعند الموت تقول له لا تخف مما قدمت عليه من أمر الآخرة ولا تحزن على ما خلفت في الحياة الدنيا من ولد وأهل ومال فانا نخلفك فيه وفي القبر تؤمنه مما فيه من الاهوال وتؤنسه فيه من الوحشة وتؤمنه حين يبعث مما يشاهده من الهول الجسيم والخطب العظيم الذى تشيب له الولدان ويفرز المرء فيه من الاصحاب والخللان وتذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل</p>

عنها فأشهدوهم أنتم على استمراركم على الاسلام الذى شرعه الله لكم
وذروهم وما يعملون

وقد دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الدعوة ففقد أرسل الى هرقل ملك
الروم كتابا يدعوه فيه الى الاسلام وهو (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله
الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد أسلم تسلم يؤتك الله
أجره مرتين فان توليت فانما عليك اثم الاريسين وبأهل الكتاب تعالوا
الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا
أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون)

الاستقامة

الاستقامة وفقه الله اليها هي الاعتدال في جميع الامور من الاقوال والافعال
والحفاظة على جميع الاحوال التى تكون بها النفس على أفضل حالة
وأكملها فلا يظهر منها قبيح ولا يتوجه اليها ذم ولا لوم وذلك انما يكون
بالمحافظة على الشرع الشريف والتمسك بالدين والوقوف عند حدوده مع
التحاق بالاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة كاجتناب المحارم والتعفف
عن المآثم ولين الجانب وحسن الاخلاق والصدق وانجاز الوعد والوفاء
بالعهد وبذل النصيحة لخلق الله تعالى والشفقة عليهم وأداء الامانة لمن
اثمنه منهم وكف اليد واللسان عن أذنبهم لافرق في ذلك بين صغيرهم
وكبيرهم واصلاح ذات بينهم وكتمان السر وقبول العذر وبذل الشفاعة
والعفة والورع والزهادة وكظم الغيظ الى غير ذلك من كل شئ يحمل
على صلاح الدنيا والدين ويبعث على شرف الحيا والممات
ولهم الحق انها لمن أفضل الخصال وأجل الخلال فيها كمال المروءة وتتمام
الايمان وبها تكتسب الفضائل وتسلب الرذائل وتحمى السيرة وتحسن بها
السيرة وتعمر البلاد وترتاح العباد وتنمو بها الاموال وتحسن بها
الاحوال ولو لم يكن لها من الحسن الا اسمها لكفاها

(وقد)

غير جائز

وبعد أن نهى جل شأنه عن التفرق في الدين والاختلاف فيه بين ما يترتب على ذلك الاختلاف وما يحق بصاحبه من التكال وبحله من الوبال وعظيم العذاب وشديد العقاب فقال (وأولئك لهم عذاب عظيم) ولا يخفى ما في ذلك من عظيم الزجر للمؤمنين عن التفرق والاختلاف

(وقال جل ثناؤه في الحث على الاتحاد والائتلاف تحت جامعة الدين)

ال عمران

٦٤

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

(مانشبر اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى ما أمر الله به نبيه عليه الصلاة والسلام أن يدعو
أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى اليه ويقبلوا عليه وذلك من اجتماعهم
وانفاقهم واتحادهم مع المسلمين على جملة مفيدة بحيث يستوى الكل في
اعتقادها والعمل بها وتلك الجملة هي أن لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا به شيئاً
لاوتنا ولا صليبا ولا صنما ولا نارا ولا غير ذلك مما يعتقدون أنه شريك لله تعالى
وأن لا يطيع بعضهم بعضا في معصية الله تعالى فان فعلوا ذلك وقبلوا هذه
الدعوة التي هي دعوة جميع الرسل كما قال الله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من
رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) وقال تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة
رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) ووحى الله تعالى وأخلصوا له
في العبادة فقد فازوا بالسعادة ومنحوا رضوان الله عليهم وان تولوا وأعرضوا

﴿ وقال جل ثناؤه في النهي عن التفرق والاختلاف مبينا ما يترتب على ذلك من العذاب العظيم والعقاب الشديد الاليم ﴾

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

١٠٥

آل عمران

﴿ ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة ﴾

ترشد هذه الآية الكريمة الى النهي عن التفرق والاختلاف في أمر الدين وفيما جاء به الشرع المتين من بعد مجيء الآيات البينات واقامة الحجج الظاهرات كما تفرقت الامم الماضية واختلفوا في أمر دينهم وقد أشار الى ذلك التفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال (افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الامة واحدة فقيل له ما الواحدة قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي)

ثم اعلم أن الاختلاف والتفرق ان كان في أصول الدين فهو ضلال وسبب كل فساد لانه اذا كان الاصل موضوع الخلاف فكيف يمكن الرجوع اليه عند التنازع والله تعالى يقول (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول) وان كان في الرأي فان كان يترتب عليه تضييع مصالح دينية أو دنيوية فهو ضلال أيضا لقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ وأبي موسى لما بعثهما الى اليمن (تطاوعا ولا تخلفا) وان لم يترتب عليه شئ من ذلك فلا شئ فيه وان كان في الفروع كالاختلاف في الحلال والحرام ونحوهما فما كان منه مبناه اختلاف الآراء في الاستنباط من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مع تحرى الحق والصدق في النية فهو جائز وما كان مبناه الهوى وحب المحمدة والسمعة والشهرة لا غير فهو محظور

غير

هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
لَوْ أَنْفَقْتَ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِسَيْنِ قُلُوبِهِمْ
وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى رفعة مقام النبي صلى الله عليه وسلم وجلالة قدره وعلوم مكانته عند الله تعالى حيث أبداه على عدوه بنصره وبالمؤمنين والمراد بهم المهاجرون والانصار ومنحه من الآيات الباهرة والمجزات الفاخرة اذ ألف بين قلوب من بعث اليهم بما أوجد بينهم من التحاب والتوادد مع ما جبلوا عليه من الحجة والعصبة والانطواء على الضغينة والنهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلبان حتى صاروا بتوقيفه تعالى كنفس واحدة واجتمعت كلهم وصاروا جميعا كئانة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذابين عنه بقوس واحدة ولا يقدر على مثل ذلك الا من ملك القلوب فهو يقبلها كيف شاء ويصنع فيها ما أراد ولذا يقول الله عليه الصلاة والسلام (لو أنفقت مافي الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) أى أن ما كان بينهم من العداوة والعصبة قد تمكن في قلوبهم الى حد صار لا يمكن دفعه بحال من الاحوال ولو أنفق الطالب في دفعه ومنعه جميع مافي الارض من نفائس الاموال لما أمكنه ذلك لان أمرهم في ذلك قد تعاطم جدا ولكن الله ببديع صنعه وعظيم قدرته التي بها بصرف القلوب كيف شاء ويقبلها كيفما أراد يقدر على ذلك وهو عين عليه لانه عزيز قوى لا يستعصى عليه شئ بل الكل في قبضته وتحت أمره ونهيه حكيم يعلم ما يلقى تعلق الارادة به فيوجده بمقتضى حكمته ومن آثار عزته وقوته تصرفه في قلوبهم حسب ارادته ومشيئته ومن آثار حكمته تدبير أمورهم على وجه أحدث فيهم التوادد والتحاب

وجد في قلوبهم فبعد أن كانوا عوناً عليه صاروا عوناً له ومن الغريب أنه على أنفسهم فما أحسن ما أرشد الله إليه عباده ولقد كان الصحابة رضوان الله عليهم أكثر الناس اثباتاً بهذا الأمر الإلهي وأحرص الناس على العمل به وأعظمهم ثباتاً عند اللقاء ومقاتلة الأعداء ففتحوا بذلك الأقاليم العديدة شرقاً وغرباً في مدة يسيرة مع قلة عددهم وعددهم بالنسبة إلى جيوش سائر الأقاليم من الروم والفرس والترك والصقالبة والبربر والحبوش وأصناف السودان والقيط وطوائف بني آدم فهتدوا الجميع حتى علت كلمة الله وظهر دينه على سائر الأديان وامتدت الممالك الإسلامية في مشارق الأرض ومغاربها في أقل من ثلاثين سنة وذلك كله بفضل الاتحاد والألفة وعدم الاختلاف والتنازع فكان الواحد منهم لا يهمل الحق والحق واحد لا يتعدد فكانت أغراضهم واحدة ومقاصدهم واحدة وقلوبهم واحدة وكلتهم واحدة وجامعتهم واحدة وهي جامعة الدين والحق رضي الله عنهم وأرضاهم وحشرنا في زميرهم أنه كريم وهاب ولما كان عدم التنازع والفشل ليس كافياً في قمع العدو والنصرة عليه بل لا بد معه من اصطحاب جيل الصبر نبه الله جل شأنه على وجوب اصطحابه مع ذلك فقال (واصبروا إن الله مع الصابرين) أي معيهم وناصرهم ثم أعلم أن القتال ليس بشرط فإن التنازع والاختلاف في كل شيء مجلبة الفساد وداعية الدمار فكم شاهدنا من عائلات كبيرة كانت في رغد من العيش وبيوت كثيرة كانت أهلاً بأهلها حتى اذا دبت فيهم عقارب التنازع وسرى سمه في قلوبهم وأخذ منهم الشيطان مأخذه تفرقوا شذروا مذر وأصبحت بيوتهم خاوية على عروشها وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

(وقال جل ذكره ممننا على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأنه أبده على عدوه ونصره عليهم بمعونة المؤمنين الذين ألف بين قلوبهم وجعها على الإيمان به وطاعته ومناصرته وموازرتة)

فقال (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا) وهذا الخطاب في النظم الكريم للانصار رضوان الله عليهم وذلك أنه كان بينهم حروب كثيرة في الجاهلية وعداوة شديدة وضاغائن وأحقاد طال بسببها قتالهم ولم يكن بينهم وبين الوقوع في النار الا أن يموتوا كفارا فلما جاء الاسلام ودخل فيه من دخل منهم صاروا اخوانا متحابين متواصلين متعاونين يحب أحدهم لآخيه ما يحب لنفسه وذلك من أكبر النعم وأعظم المنن ولذا أمرهم بذكره بتذكروا ليكون ذلك داعيا لشكره على احسانه اليهم وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وكنتم على شفاخرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون)

(وقال جل ثناؤه في بيان أن التنازع والتفرق في الكلمة والرأي سبب الضعف والخذلان والفسل في جميع الأزمان)

٤٧

وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ
اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى ما نهى الله عنه عباده المؤمنين عند مقاتلة الاعداء من التنازع والاختلاف في الكلمة والرأي مينا لهم المضار التي تنج عن ذلك من الفسل والخذلان وتمكن العدو من الوقعة بهم والنصر عليهم وذلك لان اختلافهم في الرأي يحصل من عزائمهم ويضعف من قوتهم ويثبت من همتهم فاذا حل عليهم العدو قابضه بقلوب خائرة وعزائم فائرة وهم كليله وقوة ضئيلة فينال منهم العدو وما لا يمكن أن يناله مع الاتحاد ولانهم يتنازعهم ويتخاذلهم وضعف همتهم قد أضافوا الى العدو قوة بقدر الفتور الذي حصل في عزائمهم والضعف الذي

(فقال جل شأنه في سياق الامتنان على عبيده وتعداد النعم عليهم
بكونه ألف بين قلوبهم وجمع شتات شملهم ووحيد جامعهم)

واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة
الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم
بنعمته اخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم
منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون

(ما تشيرون اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى فضل الاتحاد وعظيم المنة به على العباد
وما تفضل به الله عليهم من عظيم المنة وبزجل النعمة حيث جمع
قلوبهم بعد الشتات ووحيد كلمتهم بعد الافتراق ومنحهم الثواب والتوادر
بعد التباغض والتحاسد وصاروا اخواناً احباء بعد أن كانوا أخصاماً ألداء
وذكرهم بجلبل آلائه وبزجل نعمائه ليذكروا على ما تفضل به ونكرم
وأحسن وأنعم وقد أمرهم جل شأنه بالاعتصام بحبله والتمسك بدينه
والعمل بما فيه والنزول عند حكمه والاجتماع على نصرته والذب عن
حوزته والتفاني في اعلاء كلمته ونهاهم عن التفرق فيه وعدم الائتلاف
والسعي فيما يجلب الشقاق والاختلاف فقال (واعتصموا بحبل الله
جميعاً ولا تفرقوا) أى تمسكوا بدينه واعملوا بما فيه مجتمعين على ذلك
ولا تفرقوا عن الحق الذي أمرتم بالاعتصام به ثم أخذ جل شأنه يذكرهم
نعمته عليهم بأنهم كانوا أعداء مختلفين يقتل بعضهم بعضاً وينهب بعضهم
بعضاً لا يهتأ لهم عيش ولا تصفو لهم حياة فألف بين قلوبهم فصاروا
بمد هذه الافعال الشنيعة والاعمال القبيحة اخواناً احباء مجتمعين
وتمتلفين متحابين يساعد بعضهم بعضاً ويود أحدهم لاخيه ما يود لنفسه

فقال

وقد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتحاد بأعظم مثال وشخصه
 بأعظم تشبيه فقال (مثل المؤمنين في تراحهم وتواددهم وتواصلهم كمثل
 الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر)
 ثم اعلم انه ليس كل اجتماع ينشأ عنه ألفة واتحاد ومحبة ومودة ومدوحا
 الا اجتماعا يكون فيه فوائد دينية وأعمال مرضية كالاجتماع في
 الصلوات وطلب العلم والذكر وغيرها من الاجتماعات الخيرية - أما
 الاجتماع لفسق والاهو وغيرهما من أنواع المنكر فهذا لا فائدة فيه
 الا الاثم على أنه قلما يأتي مثل هذه الاجتماعات بفائدة تذكر فكهم من
 متحابين كانت محبتهم نتيجة اجتماع من مثل هذه الاجتماعات لم يلبنا في
 مودتهم ومحبتهم وتآلفهم وتواددهما الا ربنا افترقا وتباغضا لانه ليس
 لهذا الاتحاد أصل ثابت ينبى عليه فهو أسرع شئ الى الزوال وأقرب الى
 الاضمحلال ولذا كان من الواجب اختبار الصاحب قبل محبته فقد قال
 صلى الله عليه وسلم (المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل)
 واختباره يكون بالنظر فيه فان كان مستجمعا لصفات الكمال مستوفيا
 لأنواع البر والخير وجبت محبته وتعينت مودته ليمكن الاهتداء به عند
 الضلالة والاشتراد به عند الحيرة وأن يكون عنده دين يرشده الى فعل
 الخير وما فيه نفع له ولصاحبه ويؤثره به على نفسه وان كان غير
 ذلك وجبت مباغضته وتعينت مجانبته * وما أحسن ما قال بعض الفضلاء
 لابنه يوصيه يا بني اذا عرضت لك الى محبة الرجال حاجة فاصحب
 من اذا خدمته صانك وان صحبتك زانك وان قدمت بك مؤنة مانك
 واصحب من اذا مددت يدك بخير مدها وان رأى منك حسنة مدها
 وان رأى سيئة سدها واصحب من اذا سأته أعطاك وان سكت
 ابتدلك وان نزلت بك نازلة واسك فان لم تجد فلا تصاحب الا نفسك
 ولما للاتحاد من عظيم المنفعة وجليل الفائدة حث الله عليه في مواضع
 كثيرة من القرآن الكريم

وائتلاف القلوب المتباغضة وكم بالاتحاد عمرت بلاد وسادت عباد
وقضيت مصالح وانتشر عمران وأسست ممالك وحصل تناصر ووجد
تضافر وقوى ضعيف وتغلبت ممالك وسهلت مسالك واستحكم وداد
وتمكن اسعاد وأمنت غوائل وكثر توأصل وصفت ضمائر وحسنت
سرائر وقويت شوكة وتمت نعمه وأزيلت نقمة وحصلت راحة الى غير
ذلك مما لا يمكن عده ولا حصره وحده - علم ذلك الشارع الحكيم
العليم بمصالح العباد وما تكون فيه سعادتهم ومصالح حالهم واستكمال
شؤونهم فحث على الاتحاد والالفة وبين ما يترتب على ذلك من جليل
المنافع وعظيم الفوائد ولم يكتف بذلك حتى بث الاجتماع الذي هو
أعظم الوسائل وأمن الأسباب فيه وجعله مطلوبا في أغلب العبادات
فشرع الجمعة والجماعات والعيد والحج ليكون من وراء ذلك اجتماع
المسلمين كلهم في يوم واحد في ساعة واحدة يؤم الكل غرضا
واحدا يتبادلون فيه أنواع التحية ويتصافون ويتعاقبون ويث
أحدهم شكواه للآخر ويستشير في جميع مهماته التي تحتاج مشاركة
في الفكر والرأي ليرشده الى أرشده أموره وأمنها ويعلم بعضهم
بعضا أمر دينهم ويتصدق الغني منهم على الفقير ويحسن اليه بما
يسد جوعته ويستر عورته ولا غرض للشارع الحكيم من ذلك كله
الا أن يرشد عباد الله كيف يتحدون ويتجمعون ويتعاونون ويستجلب بعضهم
محبته أخيه اليه فيكون له عونًا تغد الحاجة ومساعدًا وقت الضرورة
وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه حتى كان أحدهم
يرث الآخر دون قراباته وذوي رحمه وبذلك كانت نصرتهم على عدوهم
مع قلة عددهم وعددهم وكثرتهما عنده فدخلوا البلاد ففتحوا الفتوحات
ومصرروا الامصار ومدوا ظلال العرمان وشيدوا مدنا وسهلوا مسالك
وجاؤا البلاد شرقا وغربا وشمالا وجنوبا كل ذلك كان باعتصامهم بجبل
الاتحاد وارتباط قلوبهم بجامعة الدين

التي خلقهم بها من نفس واحدة وهي آدم عليه السلام وخلق منها زوجها وهي حواء عليها السلام وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ونشرهم في أقطار العالم على اختلاف أصنافهم وأوصافهم وألوانهم ولغاتهم ولا شك أن خلقه تعالى بهذه الكيفية من أقوى الدواعي إلى الاتقاء من موجبات نعمته ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته فقوله تعالى الذي خلقكم من نفس واحدة في قوة العلة للأمير بالتقوى فكانه قال يا أيها الناس اتقون لأنني خلقكم من نفس واحدة الآية (الامر الثاني) الحث على صلة الرحم وبرها وعدم قطعها وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام) أي واتقوا الله الذي يسأل بعضكم بعضا به وذلك يكون بطاعتكم إياه واتقوا قطع مودة الارحام فان قطعها من أكبر الكبائر وصلتها باب لكل خير فتزيد في العمر وتبارك في الرزق ولذا وصل جل شأنه تقوى الرحم بتقواه

وما أحسن ما ذكر الله من دواعي الحنف والعطف والشفقة والرجة بالافارب واستمالة القلوب إليهم حتى يصلوهم ولا يقطعوهم حيث ذكر جل شأنه أن أصل الخلق من أب واحد وأم واحدة فان في ذلك من موجبات الاحتراز عن الاختلال بمراعاة حقوق الاخوة مالا يخفى وقوله تعالى (ان الله كان عليكم رقيبا) أي مطلقا وعلما فيعلم من امثل أمره بتقواه وصلة الرحم ومن لم يمثل فيجازي كلا بما يستحق والله أعلم

الاتحاد والاخاء وما يترتب عليهما من المودة والولاء

اعلم أن الاتحاد وارتباط القلوب ببعضها وتضافرها على أمر واحد واجتماعها على كلمة واحدة من أعظم أسباب السعادة وأقوى دواعي المودة والمحبة فيه اجتماع الشعوب المتفرقة وتوحيد المقاصد المتباينة

من غيرهم وذلك منه جل شأنه حث على انتفاعهم ووصول الخير لهم وصلتهم
ولعل حكمة ذلك والله أعلم أن الاقرباء أدخل في التناصر والتعاون من
غيرهم فلذلك كانوا أولى ببعضهم من غيرهم في التمتع بما يتركه المتوفى
من الاموال وكان من الحكمة والعـدل أن يكون من هو أدخل في
التناصر وأشـد ارتباطاً وأمس رجا وأقرب قرابة من الميت صاحب
الحظ الأكبر والنصيب الاوفر من ماله أكثر من غيره فترى الابن مثلاً
يحبب غيره من الاقرباء الاباعد ويمنهم من الميراث لانه أكثر نصرة لأبيه
وأعظم شفقة عليه وأشد تعاوناً له من غيره من الاقارب - فما أبعد
نظر الشريعة الغراء وأعلمها بالمصلحة للعباد ولا يحب فاته جل شأنه عليم
بكل شئ لا يخفى عليه شئ من الاشياء كائناتاً ما كان ومن ذلك مصالح
العباد ومضارهم فيسرع لهم ما فيه مصلحة لهم ومنفعة ويعفو عما فيه
مفسدة لهم ومضرة ومن ذلك التوارث بمقتضى القرابة دون التوارث
بمقتضى الايمان والاخوة في الدين والله يعلم وأنتم لا تعلمون

﴿وقال تبارك اسمه في الحث على صلة الرحم وبرها والنهي عن حرمانها
وقطعها فارنا ذلك بالامر بتقواه﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا
وِنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَبَسَّأَلُونَهُ بِالْأَرْحَامِ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

﴿ما شتمل عليه هذه الآية الكريمة﴾

تشمّل هذه الآية الكريمة على أمرين (الاول) ما أرشد الله اليه خلقه
من الامر بتقواه وهي عبادته وحده لا شريك له منها لهم على قدرته

التي

ونقصه هدم العمل به وقطع الرحم التي أمر الله بها أن توصل والفساد في الأرض بارتكاب كل معصية يتعدى ضررها ويطير في الآفاق شررها وإنما استحق هؤلاء الناس العقوبة لأنهم أهملوا العقل عن النظر ولم يقتنعوا المعرفة المفيدة للحياة الأبدية والمسرة الدائمة فاشتروا النقص بالوفاة والقطيعة بالصلة والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب فضاع منهم رأس المال والربح وحصل لهم الضرر الجسيم وهذا هو الخسران العظيم ولذلك يقول الله تعالى (أولئك هم الخاسرون) أي الناقصون أنفسهم حظوظها من رحمة الله بمعصيتهم له كما يخسر الرجل في تجارتها بأن يوضع من رأس ماله في بيعه فكذلك هؤلاء الناس الذين اتصفوا بهذه الاوصاف القبيحة قد خسروا بحرمان الله تعالى لهم من رحمته التي خلقها لعباده في القيامة أخرج ما كانوا إلى رحمته

(وقال تبارك اسمه في الحث على صلة الرحم وبيان أن ذوى القربات في إصالح الخيرات لبعضهم أولى من غيرهم ممن ليس بينهم وبينهم قرابة)

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد من هذه الآية الكريمة بيان حقوق الأقرباء بعضهم على بعض وأنهم أولى من غيرهم في تأدية هذه الحقوق لهم فمن ذلك أنهم يرثونهم دون غيرهم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين أصحابه فكان المهاجري يرث الأنصاري دون قراباته وذوى رحمه للاخوة التي عقدتها بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله هذه الآية لتفصيل الأقرباء بالميراث دون غيرهم من الأجانب لأنهم أولى ببعضهم

والانكسار والنفقة والتصدق على الفقراء والمساكين في السر والجهر
فان هؤلاء الناس الذين اتصفوا بهذه الاوصاف قد أعد الله لهم من
الجزاء الاوفى والثواب الموفى ماينه بقوله (أولئك لهم عقبي الدارجنات
عدن يدخلونها) ولكم لهم أفواع المسرة وتم لهم أسباب السعادة
والمبررة أدخل معهم فيها من أحبائهم من يصلح منهم لدخولها وذلك
من الآباء والأزواج والذريات وبعد دخولهم فيها تدخل عليهم الملائكة
من كل باب يهنؤنهم بالدخول ويقولون سلام عليكم بما صبرتم فتم
عقبي الدار ثم أردف ذلك ببيان ما أعدّه من العذاب الاليم والطرده من
رحمته لمن نقض عهد الله بعد أن استوثقه وأكده عليه وقطع
الرحم التي أمر الله بها أن توصل وسعى في الأرض بالفساد فقال
(أولئك لهم العنة ولهم سوء الدار) أي دار السوء وذلك بما اشتهت
عليه من الأهوال والمنهات ومناقشة الحساب

(وقال جل ثناؤه في النہی عن قطع الرحم مع بیان ما یترتب علی ذلك من
العقاب الشدید والعذاب الالیم والخسران المبین)

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ
هُمْ الْمَحْسُورُونَ

البقرة ٢٧

(ما ترشد إليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان ما أعدّه الله تعالى من النكال الشدید
والعذاب الالیم والخسران المبين لمن اتصفوا بهذه الاوصاف الرذيلة
وتخلقوا بهذه الاخلاق القبيحة وهي نقض العهد بعد ما أخذ الله عليهم
الميثاق به وهو كل ما أمر الله به ونهى عنه في كتبه أو على ألسن رسله الكرام

(وقد حث جل شأنه على صلة الرحم ورغب فيها وحذر من قطعها
وأعد الجنة لمن وصلها والنار لمن قطعها فقال)

الَّذِينَ يُوفُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ^{٢٣} وَالَّذِينَ
يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ
سُوءَ الْحِسَابِ^{٢٤} وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا زَكَاةً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
وَيُذَرُّونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ^{٢٥}
جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ
وُذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ^{٢٦}
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ^{٢٧} وَالَّذِينَ
يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ
اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ
الْعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد الى بيان ما أعده الله تعالى من الخير العظيم والثواب الجزيل
الجسيم لمن اتصفوا بهذه الصفات الحميدة وتحلقوا بهذه الاخلاق الجميلة
وهي الوفاء بالعهد وعدم نقض الميثاق وصلة الرحم التي أمر الله بها
أن توصل مع مراقبة جانب الله تعالى والحشية من عقابه على قطعها
والخوف من سوء الحساب في السؤال عنها والصبر عند حلول النوائب
 وإقام الصلاة على وجهها المطلوب شرعا من الخضوع والخشوع

النعمة ويستحكم الوداد ويتكمن الاسعاد ولما اشتملت عليه من هذه الثمار
 اليانعة والفوائد النافعة حث الشرع عليها وبالغ في التمسك بها حتى
 جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم سببا في ادرار الرزق وسعته وفاقحة
 الخير وزيادته فقال عليه الصلاة والسلام (ان أعجل الطاعة نوابا صلة
 الرحم حتى ان أهل البيت ليكونون بخارا فتمو أموالهم ويكثر عددهم
 اذا وصلوا أرحامهم) وقال عليه الصلاة والسلام (من سره أن يزد له في
 عمره ويوسع له في رزقه فلينق الله وليصل رحمه) وسأل معاوية عمر بن
 الخطاب رضي الله عنهما عن المروءة فقال هي تقوى الله وصلة الرحم
 * وقال رجل لابنه في بعض وصاياه يا بني لا تقطع القريب وان أساء
 فان المرة لايأكل لحمه وان جاع * وقال بعض الحكماء من وصل رحمه
 وصله الله ورحمه ومن قطعها قطعها الله وحرمه * ومن الحكم المنثورة صلوا
 الارحام بالحقوق ولا تجفوها بالعقوق وما أحسن ما قال بعض الشعراء
 اني ليمنعني من قطع ذي رحم * رأى أصيل وعقل غير ذي وصم
 ان لان لت وان دبت عقابه * ملأت كفيه من صفح ومن كرم
 ولو أني استقصيت بك الكلام على صلة الرحم وما ورد في الترغيب فيها
 من الشرع ومن أقوال الحكماء والعلماء والادباء لأطلت عليك بشئ ربما
 يكون لك في بعضه غنى عن كله
 ولعل حكمة حث الشارع عليها والتشديد في أمرها والترغيب فيها
 والتعذير من قطعها ومجانبة ذلك جهد الاستطاعة أن أقارب الرجل هم
 أكثر الناس بعد أبويه له تناصرا وأكثرهم رغبة في الخير وأشدهم
 شفقة عليه وأعظمهم محبة له بهم يعاوين الانام قدره ويعظم نفعه
 ويرتفع ذكره وهم أكثر الناس به اختلاطا فاذا قطعهم تنقص عيشه
 وأكثر شره وقل خيره ولانهم أبعاض أبويه ومنهم انشؤا أو اختلطوا معهم
 في نسب فكل هذه حقوق تحتم على الشخص أن يصلهم بقدر
 جهده واستطاعته

ما يؤهل لان يعرف أحوال نفسه ويجتنبه أن يقوم بجميع مصالحه حتى اذا وصل الى هذه الحالة أعنته وقد جعل الشارع لذلك أسبابا كثيرة منها الكفارات وغيرها

وما أحسن ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأرقاء والخدم فإنه صلى الله عليه وسلم جعل يوصي أمته في مرض موته ويقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وجعل يرددها حتى ما يفيض بها لسانه وقال صلى الله عليه وسلم (للملوك طعامه وكسوته ولا يكلف من العمل ما لا يطيق) وقال صلى الله عليه وسلم (إذا أتى أحدكم خادمه بطعام فليقعده معه فليأكل فإن كان الطعام مشفوها قليلا فليضع في يده أكلة أو كلتين) وقال عليه الصلاة والسلام (اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما نأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكفوهم من العمل ما لا يطيقون فما أحببت فأمسكوا وما كرهت فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم أياهم ولوشاء لملكهم أياكم) والحاديث في الوصاية بالرفيق والخدم كثيرة وقوله تعالى (إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا) أي مختالا في نفسه معجبا متكبرا فخورا على الناس يرى أنه خير منهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغيض والله أعلم

صلة الرحم

رحم الانسان أقرابه وصلتهم أن يطعمهم من جوع ويؤمنهم من خوف ويقضى عنهم ديننا ويفرج عنهم غما ويقوم بما يحتاجون اليه ويتودد اليهم بالزيارة والهدايا والطيب من القول والبشاشة عند اللقاء والمبادرة بالسلام ورد ضالتهم والمحاظطة على فعل كل ما يجلب محبتهم اليه وهي من أفضل الخصال وأجمل الخلال فيها يكثر التواصل والتوادر وتؤمن القوائل ويزول التباغض والنحاسد وتستمال القلوب وتلتئم الشعوب وتغفر الذنوب وتصفو الضمائر ونحس السرائر وتنتظر الرحمة وتستدام

اليهم بالزيارة والهدايا والطيب من القول ان كلوا أغنياء والاحسان الى
اليتامى والمساكين بالنظر في مصالحهم والقيام بأوردهم وكل ما يحتاجون
اليه - وحسن الجوار سواء كان الجار ملاصقا أو غير ملاصق
وخصوصا اذا انضم الى الجوار القرابة فيكون له حقان حق الجوار وحق
القرابة وحسنه يكون بالاحسان الى جاره والتصدق عليه ان كان محتاجا
والتودد اليه بالزيارة والمبادرة برد السلام والمساعدة له في كل ما يحتاجه
فلا يمنع عنه ما عون البيت وأثائه اذا احتاج الى شيء منه كالقدوم والنار
والمأجور والجفنة والقدر وغير ذلك - وحسن الصحبة وهو المراد بقوله
تعالى والصاحب بالجنب أى الذى كانت صحبته بسبب مرافقته بالجنب
سواء كان ذلك يجلسه بجانبه في طلب علم أو تعلم صناعة أو مباشرة تجارة
أو مرافقة في سفر أو قعوده بجانبه في مسجد أو مجلس أو غير ذلك وحسن
الصحبة معه بأن يكون له في النوائب ويؤثره بالرغائب وينشر حسنته
ويطوى سيئته ويكتم سره ويستريحه واداسأله أعطاه واذا سكنت وكان
محتاجا ابتداء وان زلت به فارتد واسأه - ومواساة ابن السبيل وهو المسافر
وتكون بسدعوزه وإعانتة بما يوصله الى محل أوبته - والشفقة والرحمة
بالارقاء والعبيد والاحسان اليهم لان الرقيق ضعيف الحيلة أسير في أيدي
الناس ويكون ذلك بتربيته وتعليمه وعدم تكليفه من العمل مالا يطيق
وأن يكسوه ويطعمه مما يلبس وبأكل حتى اذا آانس فيه النباهة والمعرفة
والقدرة على أن يملك زمام نفسه بنفسه ويعرف أن يتصرف في معيشته
باستقلاله أعتقه فان ذلك هو المقصود من الاسترقاق ولذا ترى الشارع كثيرا
ما يرغب في عتق العبيد حتى يجعله في الكفارات عما يرتكبه الانسان
من الخطا في تيمنه أو قتله أو صومه وليس المقصود من الاسترقاق الاستعباد
المطلق لان العبد أخو سيده ومنتفع بسائر الحقوق البشرية والمميزات
الانسانية بل المقصد الاسمي منه أن العبد اذا وجد عند سيده كان ذلك
داعية لتعلمه واكتسابه من أخلاق سيده وحسن آدابه وكمال معرفته

وبين غرضه مسافة تحتاج الى المؤنة والزاد فيعطى ما يبلغه الى مقصده
وخصوصا اذا كان سفره لطلب العلم أو الارشاد وتعليم الناس أمر دينهم
أو للجهاد لاعلاء كلمة الله تعالى فان ذلك تجب النفقة عليه بقدر ما يوصله
الى المحل الذي يقصده - فانظر الى هذا الترتيب الحسن العجيب في بيان
كيفية الانفاق وما يجب أن يصرف الانسان ماله فيه من وجوه الخير والبر
وما أحسن تعقيب ذلك بمبارة تفيد الترغيب والحث على الانفاق بلطف
وذلك قوله تعالى (وما تفعلوا من خير فان الله به عليم) أى مهما صدر منكم
من فعل معروف فان الله تعالى بعلمه ويمجازيكم عليه أوفر الجزاء لانه
لا ينظم أحدا منقال ذرة ولا شئ أن من أيقن بالخلف جاد بالعطية

(وقال جل ثناؤه في الحث على بر الوالدين والاحسان اليهما والحنو
والشفقة عليهما فارنا ذلك بتوحيده وعبادته مما يدل على تأكيد حقهما
والاعتناء بشأهما)

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا
وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
وَبِالنَّاسِ الْمَوَالِمِ وَالْحَبْرِ وَالْخَيْرِ وَالْإِنْفَاقِ
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا
فَخُورًا

(مانفيدة هذه الآية الكريمة)

لقد جمعت هذه الآية الكريمة من صنوف البر وأنواع الخير وحسن المعاملة
مع الله والناس ما لو علمت به وتخلقت به لكنت من أسعد السعداء وأنبل
النبلاء فمن ذلك توحيد الله تعالى وحسن عبادته وبر الوالدين بالاحسان
اليهما والحنو عليهما وصلته الرحم بتدبير المساعدة لهم ان كانوا فقراء والتودد

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ
فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ
السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى بر الوالدين والاحسان اليهما وان أفضل شيء
يتصدق به الانسان ويحسن به ويفعله من المعروف والخير والبر والصدقة
هو ما كان للوالدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وقد
بين الله ذلك عند ما سأل المؤمنون النبي عليه الصلاة والسلام كيف ينفقون
أموالهم وعلى من يصرفونها فقال (قل ما أنفقتم من خير فقلوا الدين والاقربين
واليتامى والمساكين وابن السبيل) أى اصرفوها في هذه الوجوه وذلك لان
الوالدين هما السبب في وجوده حتى أمكنه أن يكتسب هذا المال وينفقه
فهما أولى بصرف المال اليهما وأجدربالتصدق عليهما من غيرهما
لان في ذلك برهما واستجلاب رضاها ومنعهما من التكف وزل السؤال
وما أقيج من يرى نفسه في غنى وسعة ويتلذذ بأنواع المآكل والمشارب
وأبواه لا يصيبهما من ذلك شيء بل ربما باتا بالجوع فما أقل مروءته
وأخس نفسه وأقيج تربيته - ثم من بعدهما الاقربون لانهم أبعاض
الوالدين ولان الانسان لا يمكنه أن يسع جميع الفقراء بصدقته واحسانه
ولا أن يقوم بمصالحهم فتقديم القرابة أولى من غيرهم - ثم من بعدهم
اليتامى فانهم أحوج الناس وأولاهم بالعطاء والاحسان اليهم بعد الوالدين
والاقربين لانهم لا كسب لهم وليس لهم من يتكفل بمصالحهم - ثم من
بعدهم المساكين المحتاجون الذين لا يجدون من يقوم بكفايتهم فهم أولى
بالتصدق به من ذكر لان فيه منعههم من ذل السؤال والتكف - ثم من
بعدهم ابن السبيل والمراد به المسافر الذي فرغ زاده وقلت مؤنته وبينه

مدة ليست بالقليلة ولذا كان لها من البر ثلثاء ثم قال جل شأنه (أن اشكرني ولوالديك الى المصير) أى وصيناه بشكرنا وشكر والديه ومن قام باداء هذا الشكر جازيناه أوفر الجزاء لان المصير والمرجع اليه وما أعظم هذه العناية من الله جل شأنه بالوالدين حيث قرن شكرهما بشكره ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين

وقد حدث جل شأنه الحد الذي تجب طاعتهما ومتابعتهما فيه بأنه ما لم يكن فيه معصية الله تعالى فان أمراه بمعصية الله تعالى أو نهياه عن طاعته فلا حرج في مخالفتها ولا تعد حينئذ عقوبا اذ لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق الا أنه مع ذلك لا يصح له أن يقطعهما وينزع الاحسان اليهما بل يصنع المعروف معهما وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (وان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) أى وان حرصا على كل الحرص على أن تتابعهما على دينهما وتشرك بي فلا تطعهما ولا تقبل منهما ذلك ولا يمنعك ذلك من أن تصاحبهما في الدنيا بالمعروف والاحسان اليهما والتصدق عليهما ثم أمر جل شأنه بعد الفراغ من الوصية ببر الوالدين باتباع سبيل من رجع اليه من عباده الصالحين بالتوبة فقال (واتبع سبيل من أناب الى) أى اتبع أيها المكافدين من أقبل الى طاعتي من عبادي الصالحين بالتوبة والاخلاص وهو النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ثم الى ثم رجعتكم جميعا في الآخرة فأنبئكم وأخبركم بالذي كنتم تعملونه من خير أو شر فأجازى كل عامل بما عمل - اللهم اجعلنا ممن أحسنت عملهم وتقبلته منهم وجعلته خالصا لوجهك انك سميع الدعاء واسع العطاء آمين

(وقال جل شأنه في الخت على بر الوالدين بالاتفاق عليهما وأن أفضل الصدقات وأعظم القربات التي يتقرب بها العبد الى ربه هو ما كان للوالدين ثم لمن يليهما من ذكرهم الله تعالى في الآية بعد وهى)

اطاعتك المخلصين في توحيدك

ثم بعد ذلك كله بين جزاء من اتصفوا بهذه الاوصاف فبروا واناؤا الى الله تعالى فقال (أولئك الذين نقتبل عنهم أحسن ما عملوا و نتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة) فيبين جل شأنه أن جزاءهم عنده أن يقبل ما عملوه من الاعمال الصالحة وأن يتجاوز عن سيئاتهم فلا يعاقبهم عليها وأن يدخلهم الجنة حسبا وعدهم الله تعالى وعدده الصادق الذي وعدهم به على لسان رسوله الكرام عليهم الصلاة والسلام

﴿وقال تعالى آلاؤه في الحث على بر الوالدين وخصوصا الام واتباعهما في كل ما أمر به مالم يكن فيه معصية الله تعالى﴾

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ^{١٥} وَأَنْ جَاهِدْكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

﴿ما يؤخذ من هاتين الآيتين الكريمتين﴾

يؤخذ منهما وجوب بر الوالدين والاحسان اليهما والحنو عليهما وخصوصا الام لانها تعبت في تربيته وتحملت المتاعب والمشقات في ذلك وقاست السدائد في سهرها عليه آناه الليل وأطراف النهار حتى استولى عليها بسبب ذلك الوهن والضعف وهذا الذي أشار له الله تعالى بقوله (حملته أُمّه وهنا على وهن وفصاله في عامين) أي حملته في بطنها وهي تزاد كل يوم ضعفا على ضعف مما تقاسيه من ألم الحمل وألم الطلق وألم الولادة والتعب الذي تقاسيه مدة تربيته وارضاعه بعد وضعه وهي عامان وهي

أن وصى بالوالدين وأمر بالاحسان اليهما والحنو عليهما ذكر ما نالته الام من التعب والمشقات وقاسته من الاوصاب والآلام في حال حمله من الوحم والغثبان والنقل والكرب وغير ذلك مما تلاقيه الحوامل مدة الحمل وفي حال وضعه من الطلق وشدته فقال (جلته أمه كرها ووضعته كرها) أى بعشقة وتعب زائدين ثم أردف ذلك ببيان ما تقاسيه الام من الآلام من حين الوضع الى الفصل أى الفطام من تعهده بالنظافة وإزالة ما عليه من الاوساخ والادرن وكدرها لتكدره وفرحها لفرحه وسهرها عليه الليالي الطوال وغير ذلك مما يفيد أن حق الأم أكد من حق الأب واضعا ذلك في قالب بيان مدة الحمل والرضاع فقال (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) أى وحيث كانت هذه المدة الطويلة ظرفا لما تقاسيه الام من الآلام وتشكبه من المشقات والمتاعب في الولد حقها عليه في بره لها أكد من حق أبيه في ذلك عليه

ومن هذه الآية الكريمة والتي في البقرة وهى قوله تبارك وتعالى (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) يؤخذ أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لان الحولين الكاملين الذين هم أمدة الرضاعة أربعة وعشرون شهرا فيكون الباقي وهو ستة أشهر مدة الحمل وهو بيان لاقله هذا وبعد أن وصى جل شأنه ببر الوالدين والاحسان اليهما وبيان ما اختصت به الام من الفضل والمزية وزيادة رعاية الحقوق على الأب أخذ يبين أن من تدرج في النمو وأخذ يتعرع وينمو ويكبر حتى بلغ استحكام قوته وعقله وغاية شبابه واستوائه وذلك يكون ببلوغه الأربعين من عمره كان عليه أن يجدد التوبة والانابة الى الله تعالى ويكثر من هذه الدعوات الصالحات التى علمها الله تعالى له بقوله (حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعنى) أى ألهمنى ووفقنى (أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لى فى ذرىتي) أى اجعلهم صالحين متمكين فى الصلاح (انى تبت اليك وانى من المسلمين) أى المستسلمين المنقادين

وولادته وتربيته وحضانه وغيرها أكثر من أبيه ولذلك يقول صلى الله عليه وسلم (بر الوالدة على الولد ضعفان) ويقول (دعوة الوالدة أسرع اجابة قبل يارسول الله ولم ذاك قال هي أرحم من الاب ودعوة الرحم لانسقط) والله ورسوله أعلم

(وقال تبارك اسمه في الحث على بر الوالدين وما أعده منوبة لذلك من قبول العمل الصالح والتجاوز عن السيئات وادخال الجنة)

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^{١٦} أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّادِقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ

(ما ترشد اليه هاتان الايتان الكريمتان)

ترشد هاتان الايتان الكريمتان الى بيان ما أمر الله به الانسان من بر الوالدين والاحسان اليهما والحنو عليهما وخصوصا أمه لانها تعبت فيه وتكبدت من المشقات والمتاعب في حمله ووضعه ورضاعه مالم يشاركها الاب في شئ منه ولذلك كان حقها أوكد من حقها وبرها أوجب من بره والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (ووصينا الانسان بوالديه احسانا حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) فانه جل شأنه بعد

أحق بالمجاملة وحسن التلطف لانهما يظنان أنهما عالة عليه فكل كلمة تصدر منه ولو صغيرة يتأثران منها وتنكسر قلوبهما من أجل ذلك ولذا خص الله سبحانه وتعالى حالة الكبير بالذكور في قوله (إما يبلغن عندك الكبير أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما) أي إن كبيراهما في كنفك وكفالتك فلا يصح أن تقول لهما أي قول يكدر خاطرهما ويوجب غضبهما حتى التأفف الذي هو أدنى مراتب القول السيئ مما لا يصح أن يصدر منك نحوهما إذا حصل منهما مالا يلائق ولا يهيجك بل الواجب عليك بدل ذلك أن تعاملهما بالحسنى وتقول لهما القول اللين الطيب الحسن مع الأدب والتوقير والتعظيم والاحترام والاحتشام وأن تخفض لهما جناح الذل وتتواضع وتسدل لهما بجميع أنواع النذل والمسكنة لانهما صارا أفقر الناس إليك بعد أن كنت أفقر الناس إليهما واحتياج المرء إلى من كان محتاجا إليه غاية الضراعة والنذل والمسكنة فكانا لذلك أولى بشدة الرحمة والشفقة وزيادة التعطف عليهما ثم ختم جل شأنه التوصية عليهما والحث على برهما والاحسان بهما بطلب الدعاء لهما من الله أن يرحمهما برحمته الباقية الدائمة فقال (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) كأنه تعالى يقول له لا تنكف برحتك التي لا تدوم ولكن اطلب من الله الرحمة الدائمة وقل رب ارحمهما رحمة مثل رحمتي وترينهما إياي وأنا صغير

ثم أعلم أن بر الوالدين لا يختص بكونهما حيين بل يكون بعد الموت أيضا ويكون بالصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقيهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وذلك أن رجلا جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل بقي علي من بر أبي شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقيهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما ولئن تأكد بر الوالدين فهو في حق الأم أوكد لانها تعبت في جملة

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا
يَبْلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا
أَفْ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَخَفِضْ لَهُمَا
جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي
صَغِيرًا

(ما ترشد اليه هاتان الابتان الكريمتان)

ترشد هاتان الابتان الكريمتان الى اهم الامور واولاها بالعناية
وأجدرها بالرعاية وأقربها لرضا الله تعالى وأبعدها من سخطه ومقته
ألا وهو بر الوالدين الذي جمع من الخير أكمله ومن الاحسان أجمله ومن
المروءة أرفعها ومن الخيرات أنفعها وكفى به فضلا وشرفا أن قرنه الله
بتوحيده وعبادته وبالغ في التوصية به مبالغة تقشعر لها جلود أهل
العقوق وتحمل ذوى العقول على تأدية الواجب لهما من الحقوق فأمر
جل شأنه بالاحسان اليهما وقرنه بتوحيده وعبادته في قوله (وقضى ربك
أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا) أى أمر أمرا جازما وحكما حكما
قاطعا بتوحيده وعبادته وبر الوالدين والاحسان بهما وفي هذا الاقتران
من الدلالة على تأكيد حقهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى ثم شدد في الامر
برعايتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفلت من المتضجر مع موجبات
الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الانسان معها فاذا حصل منهما أى شئ
يكرهه فلا يصح له أن يتكلم معهما بأى كلام يكون من ورائه تضررهما
وتكدر خاطرهما بل الواجب عايه في هذه الحالة أن يقول لهما قولا لبنا
جيلا سهلا أحسن ما يمكن التعبير به من لطف القول وكرامته مع حسن
التأدب والحياء والاحتشام وخصوصا اذا كانا كبيرين فانهما في هذه الحالة

واستجلب غضبهما فقد قابل الحسنة بالسيئة والاحسان بالكفران والخير بالشر والطاعة بالمعصية فان أباه هو الذي رباه صغيرا وأجهد نفسه في تحصيل ما ينفعه عليه في ملبسه وما كاه ومشر به وجميع لوازمه والقيام بأوده الى حد عرف فيه حقوق نفسه وامكنه فيه أن يكتسب ولولاه لمات جوعا لانه لا يقدر على شئ من ذلك في حال صغره وأما أمه فقد تحملت فيه المشقات العظيمة والأتعاب الخطيرة في مدة حمله وولادته ورضاعه وتنقيته من القاذورات والادساخ والادران وسهرت لاجله الى ايام الطوال وتكدرت لكدره وفرحت لفرحه الى غير ذلك من الأعانت التي لا تحصى والأتعاب والمشقات التي لا تستقصى

ومنها أن ينفق عليهما اذا كبرا لانهما السبب في حياته وتربيته وكفالاته الى هذا الحد الذي أمكنه فيه أن يكتسب فهذا الكسب ثمة غرسهما وليس من الادب والمروءة أن يغرس الانسان غرسا ثم يحرم من جنى غرسه على أنه مهما أنفق عليهما فلا ينفق بعض ما أنفقاه عليه مع وجود الفرق بين الانفاقين فانهما كانا ينفقان عليه ويتمنيان بقاءه وهو ينفق عليهما ويتمنى فراقهما

ومنها أن يجلس بحضرتهم في غاية الادب والسكون والدعة فلا يضحك ولا يلعب كما يضحك ويلعب السفهاء وليكن ضحكك ولعبه على وضع لا يخل بالادب ولا يمد رجله ولا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يحضرتهم ولا يمشي أمامهما الا لحاجة ولا يسبقهما بالكلام في المجلس واذا أقبلا عليه أو أحدهما وهو في مجلس قام ليوسع لهما حتى يجلسا ان كان في المكان ضيق وبالجمله فيفعل جميع الوسائل التي تكون سببا في مرضاتهما وزوال ما يكثرهما

(وقد بين لنا الله جل شأنه في كتابه العزيز بعض ما يلزم لهما

من الآداب والمقوق فقال)

(ما نفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة نفى الحرج والضيق عن الاعى والاعرج والمريض أن يأكلوا مع غيرهم من الأصحاء الذين ليس بهم عاهة تهذبا لنفوس الأصحاء وجبرا لحاظ ردوى العاهات وتفيد أيضاً أنه لا حرج على المؤمنين أن يأكلوا من بيوت أقاربهم كآبائهم وأمهاتهم وأخوانهم وأخواتهم وأعمامهم وعماتهم وأخوالهم وخالاتهم أو البيوت التى يملكون التصرف فيها باذن من أصحابها كلوكلاء والخزان فانهم يملكون التصرف فى بيت من أذن لهم بدخول بيته وأعطاهم مفتاحه أو بيوت الاصدقاء والأصحاب والاحباء فلا جناح فى الأكل منها بشرط أن يعلم أن ذلك لا يشق عليهم ولا يكرهونه ثم أشار جل شأنه الى بيان حكم آخر وهو جواز أكل الانسان منفردا أو معه غيره فقال (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتانا) أى مجتمعين أو متفرقين وذلك لان بعض العرب كان يفرج أن يأكل وحده حتى يجد من يأكل معه فرخص الله لهم فى أن يأكل الرجل وحده أو مع الجماعة والله أعلم

أدب الولد مع والديه

اعلم أن أبا الانسان وأمه لهما عليه حقوق لابد من أدائها وواجبات لابد من قضائها فمن تلك الحقوق وتلك الواجبات مقابلتها بكل ما يمكنه من البر والاحسان واستعمال الأدب معهما وأن يمثل أوامرهما خصوصا فيما يتعلق بأحواله الشخصية التى تعود عليه بالمنفعة كأوامرهما المتعلقة بالأدب وحسن السلوك ومكارم الأخلاق وحسن المعاشرة مع الخلق والنظافة والعفة والامانة وغير ذلك من الكمالات وحيد الأخلاق وجميل الصفات وأن يجتنب فواهيها وكل ما يؤذيها أو يكدر خاطرهما أو يجلب غضبهما من قول أو فعل فان أجهد نفسه فى فعل كل ما يرضيهما كان له الحظ الاوفر من الفضل والنصيب الاكبر من الثواب وان لم يفعل ذلك

واستجاب

بعض بالباطل والحرام ولا ندلوا بها أى ولا تلقوا بحكومتها والخصومة فيها الى الحكام لنا كلوا بهذا النماكم والرفع اليهم جملة من أموال الناس بالانم أى بسبب ما يوجب الانم كشهادة الزور واليمين الكاذبة وانتم تعلمون أن ذلك باطل ليس من الحق فى شئ

وفى هذه الآية دليل على أن حكم الحاكم لا يجلل الحرام ولا يحرم الحلال فن حكم له القاضى بشئ مستندا فى حكمه الى شهادة زور أو يمين كاذبة فلا يحل له أكله فان ذلك من أكل أموال الناس بالباطل وكذا اذا ارتشى الحاكم فحكم له بغير الحق فانه من أكل أموال الناس بالباطل كما يرشد الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (لانكم تختصمون الىى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحوه ما أسمع فن قضيت له من حق أخيه بشئ فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار)

(وقال تبارك اسمه فى بيان ما أباح الاكل فيه من بيوت الاقرباء والاصدقاء والبيوت التى يملك التصرف فيها باذن من أربابها والاكل مجتمعين أو مفترقين)

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا

فتزق أرواح وتخرب بيوت وتنتيم أطفال ففيه قلب لموضوع المعاملات
لان المعاملات ماشرعت الا لقطع المنازعات ومنع الخصومات وبالجملة
للم يكن في التعامل بالربا الا ضياع المروءة وفقد صنائع المعروف وزهاب
الحياء من المقرض والمستقرض والخرى في الدنيا والآخرة لكنني والله
باسرار شريعته عليم

﴿ وقال جل وعز في النهي عن أكل أموال الناس بالباطل من كل ما لم يبح
الشرع أخذه من ماله مع الاسراع بالخصومة عند الحاكم في تلك
الاموال واقامة الحجج الباطلة سواء كانت بقوة العارضة وشدة الفكاك أو شهادة
الزور أو نحو ذلك مما يترتب عليه أخذ الاموال من أربابها بدون حق ﴾

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ
لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

البقرة ١٨٧

﴿ ما تشير اليه هذه الآية الكريمة ﴾

تشير هذه الآية الكريمة الى ما بينه الله تعالى لعباده المؤمنين وأرشدهم
اليه من الوقوف عند ما حده لهم الشرع من عدم أكل أموال الناس
بالباطل وأخذها منهم بدون استحقاق ولو برضا المالك نفسه كمن الخمر
وحلوان الكاهن وأجرة المغني والتمار والرشوة في الحكم والحيانة في
الودعة والامانة والا كل بطريق التعدي والنهب والغصب وغيرها
مما لم يبح الشرع أخذه فان ذلك حرام ومثله ما يؤخذ بالخصومة عند
الحاكم فيضام الرجل أخاه في ماله ويقسم الحجة على ذلك فيحكم
الحاكم له به لما أقامه من الحجة الباطلة سواء كان ذلك بقوة عارضته
أو شهادة الزور أو اليمين الكاذبة وهو يعتقد أنه ليس له فيه أدنى حق
فان ذلك حرام أيضا وقد نهى الله عن كل ذلك بقوله (ولا تأكلوا
أموالكم بينكم بالباطل وتذلوا بها الى الحكام) أي ولا يأكل بعضكم مال

بعض

عظمته في قلبه عند ما ينفذ ذنبا من الذنوب فيرجع عنه ويندم على فعله ومن كان كذلك فقد أحاطت الخطيئة بقلبه حتى لم تدع منفذا للإيمان فكان جزاءه لذلك الخلود في النار ولذا قال جل شأنه (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) - وقد بين جل شأنه ما يترتب على الربا من الدمار والخراب فقال (يحق الله الربا ويربى الصدقات) أى يذهب بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه وهذا أمر مشاهد فلا تكاد ترى أحدا من الناس يتعامل بالربا الا وقد أصبح لايملك شيئا حتى يئس الذى يسكنه ويأوى اليه بل ثوبه الذى يلبسه ولذا قد ورد النهى عن الربا في غير ما آية من القرآن الكريم فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون) وقال جل شأنه (يا أيها الذين آمنوا انقروا الله وذروا ما بيني من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) وقال عز وجل (وما آتيتكم من ربا ليروا في أموال الناس فلا يربوا عند الله)

ولعل حكمة التغليظ والتشديد من الله جل شأنه في حرمة الربا والتعامل به أن المقرضين بهذا النوع هم المحتاجون المضطرون وكثيرا مالا يجدون الوفاء عند حلول الاجل فيصير أضعافا مضاعفة لا يمكن التخلص منه أبدا ولا يزال يتضاعف حتى يستغرق ما عند المدين من الاموال فتؤخذ منه قسرا عنه فيصبح فقيرا معذرا بعد أن كان عنده شيء من اليسار وهذا باب واسع لجلب الدمار والخراب على الناس فلذا سدد جل شأنه هذا الباب بتصريم الربا

وأیضا اذا جرت العادة بنمالة الاموال وزادت على هذا الوجه أفضى ذلك الى اهمال الزراعات والصناعات التى هى أصول المكاسب فنسى التعامل به مصادرة لما تشرع الله لعباده من المكاسب وما حث عليه من السعى وراء تحصيلها ولا ينجى ما فى ذلك من تعطيل المصالح وأیضا الربا مظنة مناقشات عظيمة وخصومات كبيرة ربما أدت الى القتال

خال صرعه وتخطب الشيطان له وذلك في قوله (الذين) كأول الربا لا يقيمون
 الا كما يقوم الذي يفتبطه الشيطان من المس) والمراد بالا كل ما به التعامل
 به من أخذ واعطاء لا خصوص الاكل المعلوم
 وانما جوزوا بذلك لاعتراضهم على أحكام الله تعالى في شرعه حيث قالوا
 انما البيع مثل الربا أي هو تطهيره فلم حرم هذا وأبى ذلك فرد الله تعالى
 عليهم بقوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) أي هو العالم بحقائق الأمور
 ومصالح العباد فيبيح ما كان فيه المنفعة لهم وينهى عما كان فيه المضرة
 عليهم فليس لكم أن تقولوا لم حرم الله هذا وأبى ذلك لان ذلك فعل
 الحكيم العليم الذي لا يفعل فعلا عبثا على أنهم قد أخطأوا في القياس
 ووقعوا في التفرقة بينهما في الاتساع لان من باع ثوبا يساوي درهمين
 بدرهمين فقد جعل الثوب مقابلا لدرهمين فلا شيء منهما الا وهو في
 مقابلة شيء من الثوب ولا كذلك الربا لان من باع درهما بدرهمين فقد
 أخذ الدرهم الزائد بغير عوض ولا يمكن جعل الامهال عوضا اذ الامهال
 ليس بمال حتى يكون في مقابلة المال وهو من الظلم البين والغبن الفاحش
 ثم بين جل شأنه أن من انتهى عن المعاملة بالربا بعد علمه بحكم الشرع
 فيه فلا مؤاخذه عليه فيما كان يتعامل به من الربا قبل ذلك وأن من
 لم ينته عن المعاملة به بعد علمه بتعريم الشرع له وانتهى عنه فقد اجتراً
 على الله تعالى واستغنى منه من العقوبة أفساها ومن السلسلة أقصاها
 فقال (فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ماسلف وأمره الى الله ومن
 عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) أي فمن بلغه نهى الله عن الربا
 فانتهى فله ماسلف من المعاملة لا يؤاخذ عليه وأمره الى الله فيجازه
 على انتهائه ان كان عن قبول وصدق نية ويحكم في شأنه يوم القيامة بما
 شاء ومن عاد الى فعل الربا بعد بلوغه نهى الله عنه فقد اجتراً على الله
 تعالى وبأنه بمعصيته وجاهره بمخالفته ولم يكتف بنهي ولا يكون ذلك الا
 من لم يكن في قلبه متقالاترة من الايمان بجوارحه بربه وبخلاف عقابه وبتمثيل

هذا وبعد أن منع جل شأنه أكل هذه الاربعة وبين أنه حرام أخذ يبين أن ذلك مقيد بعدم الضرورة والحاجة أما عند الضرورة والحاجة بأن خاف التلف على نفسه ولم يجد ما يسد به رمقه غير أحد هذه الاربعة فلا حرج في ذلك ولا اثم على فاعله فقال (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم) أي فمن اضطرته الحاجة والضرورة الى أكل واحد من هذه الاربعة التي حرمها الله تعالى فلا اثم عليه ولا حرج في أكله بشرط أن لا يحمله على أكله الا الضرورة لا الشهوة وهو معنى غير باغ وأن لا يتناول منه الا ما يدفع الضرورة فتناول ما فوقها هو العادي فانه جل شأنه غفور لمن تاب اليه من عباده رحيم بهم حيث أحل لهم الحرام عند الاضطرار والله بسر كلامه عليم

(ومما حرم الله أكله وحذر من تعاطيه كل مال ينتجه الربا في ذلك يقول)

البقرة ٢٠٤

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبُطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٢٠٠ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ

(ما ترشد اليه هاتان الايتان الكرمتان)

ترشد هاتان الايتان الكرمتان الى حرمة الربا والتشريع على آكله والتعامل به وشدّة النكير والتغليظ على فاعله وكل من كان له مدخل فيه ككتاب عقد الوثيقة به والشاهد عليه وغيرهما حتى أخبر الله عنهم يوم خروجهم من قبورهم وقيامهم الى ربهم ونشورهم بأنهم يقومون منها كما يقوم المصروع

على النصب وأن تستقسموا بالازلام ذلكم فسق الآية

وأما الدم فلانه فيه غير ناصح وهو ما اتفقت الحكمة على حصول الضرر منه وقد استثنى من تحريم الميتة والدم ما بينه النبي صلى الله عليه وسلم في قوله (أحلت لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال) وحكمة الحل والله أعلم أن الحوت والجراد ليس فيهما دم مسفوح فلذلك لم يشرع فيهما الذبح وأما الكبد والطحال فانهما ليسا دما في الواقع ونفس الأمر وانما هما عضوان من أعضاء البهيمة لكنهما يشبهان الدم فأزال صلى الله عليه وسلم الشبهة منهما

وأما لحم الخنزير فقد ثبت بواسطة النظائر المظنمة أن بين أجزائه جسمه ووسط أليافه ديدانا لا حصر لها وقد دلت التجربة على أنها لا تموت ولو بعد نضجه واستوائه فأكله مع ما فيه من هذه الديدان مما يلحق بالجسم أضرارا بليغة وأمر ارضا رديئة ومن ذلك ما يتولد عنه مما يسميه الحكماء (بالدودة الوحيدة) وهي حيوان يوجد في المعدة على شكل الضفيرة من السعف لا يهنا لصاحبها طعام ولا شراب وتلتقم كل ما يدخل في جوفه واذا جاع قليلا تحركت وأخذت تموج في بطنه ذات اليمين وذات الشمال حتى لا يشك في أنه سميت من شدة ما يعتريه من الاوصاب والالام - وأما تحريم ما أهمل به لغير الله فلان الذبح بغير اسم الله تعالى شرك به فاقضت الحكمة الالهية أن ينهى عن هذا الاشراك ثم يؤكد التحريم بالنهى عن تناول ما ذبح له ليكون ذلك مانعا عن ذلك الفعل فيكون فيه منع الاشراك بعدم تعاطي أسبابه - وأيضا فان الله تعالى لما أباح لنا الحيوانات التي هي مثلنا في الحياة وجعل لنا اليد الطولى عليها كان من الواجب اذن أن لا نتغفل عن هذه النعمة عند اخراج أرواحها وذلك انما يكون اذا ذكر اسم الله تعالى عليها - وأيضا فان الذبح للطاغوت والوثن وغيرهما من أقبح القبائح وقبح الفعل يسرى في المفعول به ولذا حرم أكله لقبحه

عليهم من ذلك الا الميتة وهي التي تموت حنف أنفها من غير تذكية سواء كانت مخنقة أو موقوفة أو متردية أو نطيخة أو عدا عليها السبع وقد خصص هذا العموم بغير ميتة ليعبر بقوله تعالى في آية أخرى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم (والدم) والمراد به الدم المسفوح لقوله تعالى في آية أخرى (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحما خنزير) الآية (ولحم الخنزير) سواء ذكر أو مات حنف أنفه من غير تذكية (وما أهل به لغير الله) أي ذكر عليه اسم غير الله تعالى ومثله ما يقع من بعض جهلاء مصر من الذبح عند قبور موتاهم عند دفنهم فإن ذلك يحرم أكله ولا يجوز تعاطيه لأنه مما أهل به لغير الله تعالى ولا فرق بينه وبين الذابح للوثن ومثله ما يندرونه لسبيدنا الحسين وليسبى أحد البدوي وغيرهما من المشايخ والاولياء والصالحين فيذبحونه لهم فإن ذلك المذبوح حرام لا يجوز أكله بحال لأنه أكل به لغير الله حتى قال بعض العلماء ان الذبح لهؤلاء وأمثالهم كفر كما قدم التنبيه على ذلك وهو مما عتبه البلوى وعظمت به المصيبة لان عامة الناس في ذلك واقعون ولله وجواز معتقدون فلا حول ولا قوة الا بالله وانما حرم الشارع أكل هذه الاربعة لان الدم قد احتقن فيها وشمل جميع أجزائها وانتشر في سائر الجسم مع ما فيه من المواد السمية التي حدثت فيه عند انقلابه وتغيره من حالته الاصلية الى الحالة التي يرى فيها أسود فاحما - ولما كان من الضروري تمييز الميتة من غيرها ضبط ذلك بما قصد ازهاق روحه فلا كل جفرت ذلك الى تحريم المتردية وهي التي تسقط من الاعلى الى الأسفل والنطيخة وهي التي قتلت نطها بالقرون والمخنقة وهي التي تخنق فتموت والموقوفة وهي التي تقتل بغير محدد كالعصا والحجر ونحوهما وما أكل السبع وبقي منه بقية فإنها كلها خبائث مؤذية وبحرم أكلها كما قال تعالى (حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أكل لغير الله به والمخنقة والموقوفة والمتردية والنطيخة وما أكل السبع الا ما ذكركم وما ذبح

من خالف أمر الله فأسرف فيهما ولم يقتصر على استعمال القدر الواجب استعماله منهما فقال (انه لا يجب الإسراف في) أى يفضهم وفاضلك بفض الله تعالى وعدم رضاه فانه داعية الهلاك وبسبب كل المصائب وأى عاقلة يجزأ على أن يفض الله تعالى في مقابلة مرضاة نفسه باتباعها في شهوة هى سبب هلاكه وداعية لأسقامه وآلامه اللهم أعنا على أنفسنا باستعمالها في كل ما تحب وترضى انك سميع الدعاء
كثير العطاء

(وقال جبل تناؤه في بيان ما أحل الله أكله من الطعام وهو الحلال الطيب الطاهر وما حرمه منه من الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله وما أباح تناوله مع كونه محرما لضرورة والاحتياج اليه مع عدم وجود غيره)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ^{١٧٤} إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَنَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لغير الله فَمَن اضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

البقرة ١٧٤

(ما نرشد اليه هاتان الآيتان الذكر يمتنان)

نرشد هاتان الآيتان الذكر يمتنان الى هاتين الآيتين تعالى لعباده المؤمنين وأمرهم به من الاكل مما رزقهم على شرط أن يكون حلالا طيبا وأن يشكروه على هدايتهم لذلك وتبيينه معالم دينهم وإرشادهم لما يحل أكله وما لا يحل لان ذلك من المنن العظمى والنعمة الكبرى التى يجب الشكر لمسيها ان كانوا يخصصونه بالعبادة

ولها امتن عليهم برزقه وأرشدتهم الى الاكل من طيبه ذكر أنه لم يحرم

عليهم

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى ما علمنا الله اياه من الطب وأرشدنا اليه من الحكمة وهدانا اليه مما تصح به أبداننا وتقوى به أجسامنا وتطيب به معيشتنا وتمنأ به حياتنا من عدم الافراط في الاكل والشرب والامراف فيها ما لان كثرة الاكل والشرب تفسد المعدة وتطفى نارها وتضعف الجسم وتكثر الارياح في البطن وتصفّر اللون وتضيق النفس وبذلك يضعف الفكر ويخمد الذهن وينحط الادراك واذا حجب القلب عن الادراك ومنع الذهن عن الحركة في المعقولات خسر صاحبه بابا كبيرا من العبادات لان غاية المقصود من العبادات انما هو الفكر الموصل الى المعرفة والاستبصار بحقائق الحق وكثرة الاكل كما علت مانعة منه ولهذا قال لقمان لابنه يا بني اذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخسرت الحكمة وقعدت الاعضاء عن العبادة

ولكثرة الاكل غير ذلك من المضار منها انها تهيج الشهوات التي هي منشأ جميع المعاصي فلا يكاد الانسان يملك نفسه ويكبح زمامها ويقودها الى ما فيه صلاحها

فلهذه المضار نهى الشارع الحكيم عن الافراط في الاكل والشرب والاسراف فيهما وقد بينت السنة حد السرف المنهى عنه فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان من السرف أن تأكل كل ما اشتيت) كما بينت القدر اللازم والمقتدار الواجب استعماله منهما فقد قال صلى الله عليه وسلم (ماملأ ابن آدم وعاءا من بطنه حسب ابن آدم لقيمت يقين صلبه فان كان فاعلا لا محالة فثلت طعامه وثلت لشربه وثلت لنفسه) هذا وبعد أن نهى جل شأنه عن الاسراف في الاكل والشرب أخذ يتوعد ويهدد

والآيات القرآنية الواردة في ذم الكذب والكذابين ومالهم من العذاب
الاليم والعقاب الشديد في الآخرة كثيرة لانكاد نحصى وفيما ذكر ما يغني
عن الاطالة والله ولي التوفيق

الادب في الاكل والشرب

اعلم أن من أهم الامور وآكدها الاعتناء بتربية النشء أي الاطفال
الصغار وتعويدهم على التخلق بالكمالات في حال نشأتهم لان الصبي عند
ما يولد يكون ساذجا خاليا عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش له
ومائل الى كل ما يحال به اليه فان عود على الخير وعمله نشأ عليه وسعد
في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه ابواه وكل معلم له ومؤدب وان عود
على الشر وأهمل اهمال البهائم شقي وهلك وكان الوزر في رقبة القيم عليه
والمتولى أمره وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم
نارا) واذا كان الاب يصونه عن نار الدنيا فلا أن يصونه عن نار الآخرة أولى
- وصيائنه بان يؤدبه ويهتبه ويعلمه مكارم الاخلاق ومحاسن الصفات
وحيث ان أول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدبه فيه
مثل أن لا يكثر من الطعام ولا يسرف فيه فان الله سبحانه وتعالى يبغض
من يفعل ذلك وأن يقع عنده كثرة الاكل بان يشبه كل من يكثر الاكل
بالبهائم ويذم بين يديه كل من يكثر الاكل من أمثاله وأن لا يطعمه الا
حلالا طيبا طاهرا من ربا أو غصب أو سرقة وبين له الحلال منه وطرق
تحصيله والحرام منه ويباعده عنه ويبين له المواضع التي أباح الله الاكل
منها من بيوت أفار به كأييه وأمه وأخيه وأخته وعمه وعمته وخاله وخالته
أو صديقه ويبين له آداب الاكل منفردا أو مع غيره قبل الاكل وبعده
وقديين الله جل شأنه هذه الآداب على أحسن وجه وأكمل

(قال تبارك اسمه في النهي عن كثرة الاكل والشرب والاسراف فيهما
وبغضه لذلك)

به الى أخبت المسالك لانه يريد أن ينفع فيضمر فطاعة مثل هذا لانتيجة
لها سوى الضرر

وأن الهماز وهو العياب الطعان لا تؤمن غوائله فهو اليوم له وفي غد عليه
فضلا عن أنه بطاعته بعد شربكاه في هذه المنقصة وهذه الرذيلة لانه لا يعيب
غيره ولا يطعن عليه الإلزامية في حروفه وخسة في أصله وأوهم في طبعه
وأن المشاء بالنهم وهو النقال للصدى من قوم لك آخرين ليلسد
بينهم لاهم له الا الإيقاع بين الناس والافساد بينهم والقاء بنور
للسفاق والخصومات فيما بينهم وإغثار الصدور فتوليد الشرور ومثلي
هذا تجب محابته وتحرر طاعته وتعالى محابته لان محابته شرور
وطاعته ضرر ومحابته خطر فيكتبها ما ملك وأملك وأراق الدماء
وسفك وماجد أجامسك

وأن المناع لغير وهو البضيل المسك يتبع أحوج ما يكون اليه مناجبه
ومثل هذا لآخر في محبته وطاعته

وأن المعتدى وهو المتجاوز الحد في الظلم لا يؤمن شره ولا يؤمل طبعه فهو
أولى بالاجتناب وأحرى ببذ طاعته سدا للباب

وأن الانيم وهو كثير الامم والعصية لم يبالي بالجاهرة بمصينة خالقه ولم
يجش من جلالة وعظمته فلا يبالي أن يجاهر مناجبه بأنيتة وينابذه
بعداونه ومثل هذا يجب بذ طاعته وتجنب محابته والله يسر كلامه لطيف

(وقال جل ثناؤه في النهي عن الكذب في القول وقت المحادثة)

قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ

يونس ٦٩

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى فتح الكذب ودم فاعله وذلك بما أخبر الله
تعالى به عن الكذابين من عدم الفلاح والنجاح وكفى بأي مصفة ذما
أن تكون نتيجتها عدم الفلاح والنجاح

فانه تَوَابٌ عَلَى مَنْ تَابَ إِلَيْهِ رَحِيمٌ لِمَنْ رَجَعَ إِلَيْهِ وَالتَّوْبَةُ مِنَ النِّيبَةِ تَكُونُ
بِاقْلَاعِهِ عَنْهَا وَالْعَزْمُ عَلَى أَنْ لَا يَعُودَ إِلَيْهَا وَأَنْ يَنْفَى عَلَى مَنْ اغْتَابَهُ فِي
الْمَجَالِسِ الَّتِي كَانَ يَذْمُهُ فِيهَا حَتَّى يَذْهَبَ مَا كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْحَقْدِ وَالضُّغِينَةِ
وَالْبَغْضِ وَنَحْوِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

﴿ وَقَالَ جَلَّ شَأْنُهُ فِي النَّهْيِ عَنِ النَّمِيَةِ وَنَقْلِ الْحَدِيثِ مِنْ قَوْمٍ إِلَى آخَرِينَ
عَلَى وَجْهِ السَّعَابَةِ وَالْإِفْسَادِ فِيمَا بَيْنَهُمْ ﴾

وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ ۖ هَمَّا زِمَ شَاءَ بَنِيهِمْ ۖ مَنَاعٌ
لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ

ن ١٠

﴿ مَا يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ الْكَرِيمَاتِ ﴾

يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ حُرْمَةُ صَحْبَةِ مَنْ لِاخْلَاقٍ لَهُمْ مِنَ النَّاسِ وَمُجَانِبَةُ
الْمَجَالِسَةِ وَالْمُحَادَثَةِ مَعَهُمْ وَعَدَمُ طَاعَتِهِمْ فِي كُلِّ مَا يَقُولُونَ وَهُمْ الَّذِينَ يَبْنِيهِمُ اللَّهُ
تَعَالَى فِي قَوْلِهِ (وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ هَمَّا زِمَ شَاءَ بَنِيهِمْ مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ
أَثِيمٍ) فَهَذِهِ سَبْعَةُ أَوْصَافٍ كُلُّهَا مَنَالِبٌ وَمُعَايِبٌ نَهَى اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَاعَةِ الْمُتَصَفِّينَ بِهَا وَهُوَ تَعْلِيمٌ لَنَا وَارْشَادٌ لِمَا يَجِبُ أَنْ
نَتَخَلَّقَ بِهِ مِنَ الْإِخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ وَالصِّفَاتِ الْكَامِلَةِ وَتَرْكُهُ مِنَ الْإِخْلَاقِ
الْفَاسِدَةِ وَالصِّفَاتِ الْكَاسِدَةِ

وَوَجْهُ النَّهْيِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ الْحَلَّافَ وَهُوَ كَثِيرُ الْخَلْفِ سِوَاهُ فِي الْحَقِّ أَوْفَى
الْبَاطِلِ قَلْبًا يَتَحَرَّى الصَّدْقَ فِي أَيْمَانِهِ فَهُوَ عَرَضَةٌ عَلَى الدَّوَامِ لِلْكَذِبِ
وَالْخَطَا فِيهَا فَضْلًا عَمَّالَهُ مِنَ الْجُرْأَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَى أَسْمَائِهِ وَمِثْلِ
هَذَا تَجِبُ مُجَانِبَتُهُ وَتَحْرَمُ مَخَالَطَتُهُ وَلِنَا جَعَلَهُ جَدَلُ شَأْنِهِ فَانْجَحَ الْمَنَالِبُ
وَمُقَدِّمَةُ الْمُعَايِبِ

وَأَنَّ طَاعَةَ الْمَهِينِ وَهُوَ حَقِيرُ الرَّأْيِ وَالتَّدْبِيرِ رُبَّمَا أُوْرِدَتْهُ الْمَهَالِكُ وَجُرَتْ

وأصعب الاحوال وأسوء الاخلاق ولذا ترى الله جعلت قدرته شبهها بأكل
لحم الانسان وذلك هو الامر القبيح الذي تنفر منه الطباع وتجه الامماع ولم
يقف جل شأنه عند هذا الحد من التشبيه والتشنيع بل جعل هذا الانسان
الذي شئت الغيبة بأكل لحمه ميتا وذلك أعظم فظاعة وأقبح شناعة وسماعه
أشد وخزا في النفوس من الخبز بالسر فضلا عن فعله لهذا قال جل
شأنه (ولا يغتب بعضكم بعضا أيحى أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
فكرهتموه) أى وحيث كرهتم أكل لحم الانسان وهو ميت فأكروهوا الغيبة
لان عقوبتها أشد وقد حذ الغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
ما سئل عنها فقال (هى ذكرك أخاك بما يكره قبل أن يراه) ان كان فى أخى
ما أقول فقال صلى الله عليه وسلم ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم
يكن فيه ما تقول فقد بهته) وقال عليه الصلاة والسلام (يا معشر من آمن
بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فانه
من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه فى بيته)
وقال عمر رضى الله تعالى عنه (اذا فسد الزمان فحفظوا من الناس
بسوء الظن) فمن الحق على كل مسلم أن لا يقيم عذر مغتاب
وان قال حقا ولا يساعده وان قصد بغيبته صدقا فان ذلك من
سوء الادب وقلة الحفيظة وعدم المروءة لان المغتاب الصادق
قد أظهر قيما كان مستورا وهتك ستره كان مسدولا وفضح سرا كان
مكتوما وأحل أمرا محرما فما رعى ذمة ولا حفظ حرمة وفى منشور الحكم
الانبياء اذا غاب عاب واذا حضر اعاتب

وبالجملة فلو لم يكن فى الغيبة من المذاق والقبايح الا ما شبهها الله به من أكل
لحم الانسان الميت لكان فى ذمها وقبحها وبعد أن نهى الله جل شأنه
عن الغيبة ومثلها بأقبح مثال وأشنع عقاب بالامر بالتقوى والترغيب فى
التوبة فقال (واتقوا الله ان الله تواب رحيم) أى اتقوه فيما أمركم به
ونهاكم عنه وراقبوه فى ذلك واخشوه وتوبوا اليه مما فسرط منكم

سائر الناس ليجمع بين طر في الاحسان الفعلى والقولى فقال (وقولوا
لناس حسنا) أى كلوهم كلاما طيبا عند محادثتكم لهم ومخاطبتهم
اباهم ولينوا لهم جانبا وليكن حديثكم معهم هينا ليننا وسطا ليس
بالغلظ المرتفع فيج ولا بالمنخفض بحيث يكلف المستمع طلب اعادته
ويدخل في ذلك كل حسن من القول سواء كان أمرا معروفا أو نهيا
عن منكر

(وقال جل ذكره في الحث على خفض الصوت عند المحادثة لان في
رفعه تشويشا على المستمع وأذى له)

وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ
(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

لقمان ١٩

ترشد هذه الآية الكريمة الى ما أوصى به لقمان عليه السلام ابنه من
الوصايا النافعة وحسنه عليه من الادب في المحادثة وأمره به من التلطف
في القول واللين فيه وعدم تكلف رفع الصوت به فان الجهر بالصوت
بأكثر من الحاجة يؤذى السامع ويضره ولذا بلغ من القباحة والشناعة
والبشاعة والكراهة أن يشبه رافعوه بالجهر وهو بصوت الجهر ولا جرم
أن في تشبيه الرافعين أصواتهم بالجهر وتمثيل أصواتهم بالنهي تنبيها على
أن رفع الصوت غاية في الكراهة ونهاية في القباحة

(وقال تبارك اسمه في النهي عن الغيبة)

وَلَا يَغْتَابَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ
أَخِيهِ مِمَّا فَكَرِهُهُمُ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ

١٢

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة حرمة الغيبة وبشاعتها وأنها من أخبت الاقوال

واصعب

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا

(ما نفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة بيان ما أمر الله به نبي إسرائيل وأوجب عليهم أن يؤدوه من الحقوق والآداب نحوه جل شأنه ونحو عبادته وأخذ عليهم العهود والمواثيق بذلك فأعظم هذه الحقوق وأولاها بالرعاية أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً لأنه هو الخالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الاوقات والحالات فهو المستحق أن يوحدهوه ولا يشركوا به شيئاً من مخلوقاته - ثم يليه حق الوالدين وهو برهما وحسن معاشرتهم والتواضع لهما والرحمة بهما والتزول عند أمرهما فيما لا يخالف أمر الله تعالى ويوصل اليهما ما يحتاجان اليه ولا يؤذيهما وإن كانا كافرين وبالجملة يفعل كل ما يرضيهما ولا يؤذيهما - ولعناية الله تعالى ببر الوالدين وأداء ما يجب لهما من الحقوق قرن ذلك بأعظم الأشياء لديه وهو عبادته وحده لا شريك له وذلك في غير هذا الموضع من القرآن كثير فنه قوله تعالى (أن اشكركم ولوالديك الى المصير) وقوله (وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احساناً) الى غير ذلك من الآيات

ثم من بعده حق البنات وهم الذين مات آباؤهم وهم صغار وحفهم أن يتولى تربيتهم ويحسن تأديبهم ويكفل مصالحهم ويسعى في صالحهم وبالجملة يجلب لهم كل خير ويدفع عنهم كل شر وضير

ثم من بعده حق المساكين وهم الذين لا يجدون ما يقوم بكفائهم وحفهم أن يقوم بمساعدتهم بما تتم به كفائهم وتزول به ضرورتهم ويكفيهم مؤنة ذل السؤال ولا يلجئهم الى تكفف الناس ثم بعد أن أمرهم جل شأنه بالاحسان بالفعل على الوالدين والاقربين والبنات والمساكين وأخذ عليهم العهود والمواثيق بذلك أمرهم بالاحسان بالقول مع

تَسْأَلُونَ عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدِّلُكُمْ
عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

(ما رُشد إليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان تأديب الله تعالى عباده المؤمنين وتعليمهم الادب معه ومع رسوله صلى الله عليه وسلم وقت التشريع حيث نهاهم عن أن يسألوا عن تحريم مالم يحرم أو ايجاب مالم يجب من التكليف التي تستهى نفوسهم الوقوف عليها ولم ترد على لسان الشارع صلى الله عليه وسلم مع أنهم لو سألوا عنها كان سؤالهم ناشئا عن استعداد فيهم لقبولها فتضرب عليهم موافاة لاستعدادهم ثم يضعفون بعد ذلك عن القيام بها فيحل بهم غضب الله وهذا ما يفيد قوله تعالى (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلکم) فأدب المرء بالنسبة لله سبحانه وتعالى هو أن يسكت عما ترك الله ذكره لانه جل شأنه هو العالم بالمصالح والمحيط علمه بكل شئ ولو علم أن في ذكر هذه الاشياء خيرا كثيرا لذكرها وقد أفاد الله ذلك بقوله (عفا الله عنها والله غفور حلیم) أى عفا عن هذه الاشياء بعدم ذكرها فليس لکم أن تسألوا عنها بل اسكتوا عنها كما ترك هو سبحانه ذكرها فهو جل شأنه غفور حلیم لا يعاجل من عصاه بالعقوبة لكثرته مغفرته وسعة حلمه والله أعلم

(وقال جل ثناؤه في الحث على التكمم مع الناس بالحسنى واللين والرفق ومجانبة الفظاظ في القول والغلظة في الحديث آخذا بالعهود والمواثيق من بنى اسرائيل على ذلك)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ

نقول للناس حسنا وأمرنا بالأعراض عن يتكلمون بمنكر حتى يخوضوا
في حديث غيره ونهى عن الغيبة والنميمة والكذب وعن التكلم فيما
لا يعنى ولا يفيد من القول الى غير ذلك مما أمر به ونهى عنه

(فمن ذلك ما أمر به جل شأنه من الملاطفة في القول والمجاملة في
الحديث ومجانبة الخشونة فيه لما يترتب على ذلك من إيفار الصدور
وتولد الأحقاد وغرس العداوة والبغضاء وهو قوله عز وجل
لنبيه صلى الله عليه وسلم)

الاسرا

٥٣

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ
بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا

(ما رشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى ما علمنا الله إياه من حسن الأدب في المعاشرة
والمخاطبة فقد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأمر عباده المؤمنين أن يقولوا
في مخاطبتهم ومحاوراتهم ومحادثاتهم الكلمة الطيبة والمراد الكلام الحسن
الذي لا خشونة فيه فانهم ان لم يفعلوا ذلك نزغ الشيطان بينهم وألقى بينهم
العداوة والبغضاء لانه العدو الال للانسان يترصص به الدوائر ويتربص له
الفرص في حصول الشبهة بين بعض أفرادها فالعاقل كل العاقل من لم
يجعل للشيطان حظا من قلبه حتى يملكه من غرضه وينيله أمنيته
ويحقق له رغبته والا كان قد أسلم نفسه لعدوه بفعل فيها كيف يشاء
وهو لعمري فعل غير حكيم

(وقال تعالى في النهي عن التكلم فيما لا يعنى والسؤال عما لا يعود
على السائل منه أدنى فائدة بل ربما ساء وأضر به)

المائدة

١٠٤

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ

ووقوف صاحبه به عند الحدود والآداب التي أتبه بها الشرع وعلمه
إياها في محادثاته ومخاطباته فلا يطلقه الا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة
وبكفه عن كل ما يخنس فائسته في عاجله وآجله وذلك بان يعقله الاعن
حق بوضعه أو باطل بدحضه أو حكمة بنشرها أو نعمة بذكرها ولا
يتكلم به الا بقدر الحاجة والضرورة وأن يقتصر في التكلم به على
ما يفهم بجنه ويبلغ حاجته وأن لا يغالب أحدا على كلامه وإذا سئل
غيره فلا يجيب عنه وإذا حدث بمحدث فلا ينارعه ولا يفهم عليه
فيه ولا يريه أنه عالم به وأن يكلم كل انسان بما يليق به فلا يخاطب
السوقة بكلام الملوك ولا الملوك بكلام السوقة وأن لا يتكلم الا اذا
دعا داع الى الكلام فان مالا داعي له هذيان وأن يجتنب في محادثته
ثلاثة أشياء وهي أعظم الاشياء خطرا على الانسان وأبغضها لله وأقبحها
عند الناس وهي الكذب والغيبة والنميمة وأن لا يتجاوز في مدح
ولا يسرف في ذم لان السلامة من الكذب في المدح والذم متعذرة
وأن لا يتكلم الا فيما يعنيه وأن يضع الكلام في موضعه لان لكل مقام
مقالا وأن يجتنب في حديثه كل ما يكسر مخاطبه وأن لا يرفع صوته
فوق صوت من هو أكبر منه فان ذلك كله مما نيب اليه الشرع وسلمه
سلم الطبع فان لاحظ المتكلم في حديثه هذه الاعتبارات السابقة
وألزم نفسه رعايتها في كل أحواله كان ممن كملت سعادته وتحققت
نجابته وعظم قدره وكثر نفعه وانتشر ذكره وكل عفة له فان عقل
المهره مخبوه تحت لسانه بمصدق قوله عليه الصلاة والسلام
(لسان العاقل من وراء قلبه فاذا أراد الكلام رجع الى قلبه فاذا كان
له تكلم وان كان عليه أمسك وقلب الجاهل من وراء لسانه يتكلم بكل
ما يعرض له)

وقد أرشدنا الله سبحانه وتعالى الى السبيل التي نسلوها لتتوصل منها
الى معرفة هذه الآداب اللسانية فأمر بعض الصوت عند التكلم وبأن

معصومة بشئ من الخفاوة والاحتفال بأمره والاعتناء بشأنه ومن ذلك أن ينهض مسرعا في التوسعة حتجل شأنه على النهوض بسرعة للتوسعة في المجلس للقادم فقال (واذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خير) أى واذا قيل لكم انهمضوا للتوسعة في المجلس للقادمين عليكم فانهمضوا وأسرعوا ولا تتسبطوا فانكم ان فعلتم ذلك يرفع الله الذين آمنوا منكم في الدنيا والآخرة درجات عظيمة جزاء امتثالهم لامر الله تعالى في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لآخوانهم ويرفع الذين أوتوا العلم منهم خاصة درجات أعظم وأرفع لانهم انما يفعلون ما يؤمرون به عن بينة وقوة يقين

وانما خص جل شأنه أولى العلم مع دخولهم في عموم الذين آمنوا لانه لما علم جل شأنه أن أهل العلم بمكانته بها يستوجبون عند أنفسهم وعند الناس ارتفاع مجالسهم خصهم بالذكر عند الجزاء ليسهل عليهم ترك ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعا لله عز وجل وفي الآية مما يدل على فضل العلم والعلماء على غيرهم مالا يخفى

وان لم تفعلوه بان كرهتم أن تتأدبوا بأداب الله واستعظمت أن توسعوا مجالسكم للقادمين عليكم حسبما أمركم ربكم فان الله بما تعملون خير لا يخفى عليه خافية من أعمالكم من خير أو شر فيجازيكم بالخير خيرا وبالشر شررا والله يتولى هداانا أجمعين

الأدب في المحادثة

اعلم أن أعصى الاعضاء على الانسان اللسان فانه لا تعب في اطلاقه ولا مؤنة في تحريكه ولذا ترى أغلب النطق قد تساهل في الاحتراز عن آفاته وغوائله والحذر من مصايده وحيائله فأوردتهم المهالك وجرحهم الى المصائب وما كب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم فاللسان خطره عظيم والانجاة من خطره الابالجامه بلجام الشرع

به من حسن المعاملة والمجاملة ورعاية الادب في حق بعضهم فن ذلك اذا
كان جماعة في مجلس وقدم عليهم آخر أوجاعة أخرى وفي المكان ضيق
فعلى الجالسين أن يوسعوا للقادمين مسرعين في ذلك سواء كان المجلس
مجلس ذكر أو تعليم أو صلاة جماعة أو جمعة أو غير ذلك من مجالس الخير لان ذلك
يكون سببا للتوادر والتوافق والتصاب ونبذ التباغض والتحاسد وهذا
ما أفاده الله تعالى بقوله (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في
المجالس فافسحوا) وقد وعد جل شأنه من تأدب بهذا الادب الكامل
وتخلق بهذا الخلق الفاضل أن يجازيه من جنس عمله فيوسع عليه
في رزقه وصدره وقبره وفي منزله وفي الجنة وهو ما أفاده الله تعالى بقوله
(فافسحوا يفسح الله لكم) هذا ما أمر الله به من التوسعة في
المجلس وأما القيام منه للقادم فقد جوز به بعض العلماء اذا كان لعظيم
لقوله عليه الصلاة والسلام (قوموا الى سيدكم) ومنهم من منعه
لقوله عليه الصلاة والسلام (من أحب أن يتمثل له الناس قياما فليتبوه
مقعده من النار) ومنهم من فصل فقال يجوز عند القدوم من
سفر ولما هم في محل ولايته كما دل عليه قصة سعد بن معاذ فانه
لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم حاكما في بني قريظة فرآه
مقبلا قال للمسلمين من قومه وقبيلته (قوموا الى سيدكم) وذلك ليكون
أنفذ لحكمه وأدعى لتوقيره وتغل عظمته في قلوبهم وفي غير ذلك لا يجوز
فقد كان العصابة رضوان الله عليهم لا يقومون للنبي صلى الله عليه وسلم
اذا قدم عليهم ولم يكن أحد أحب اليهم ولا أمكن هيبته في قلوبهم منه
وذلك لما كانوا يعلمون من كراهته لذلك أما القادم نفسه فليس له أن
يقيم أحدا من مجلسه ليجلس مكانه فقد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ولكن تفسحوا وتوسعوا)
ولما كان الغرض من التوسعة في المجلس للقادم غرس بذر المودة والمحبة
في قلوب المؤمنين بعضهم مع بعض ولا يكون ذلك الا حيث كانت التوسعة

أهلها والمراد بهم الاحرار الكبار الذين أمروا بالاستئذان من غير استئناء
وقوله جل شأنه (كذلك يبين الله لكم آياته) أى الدالة على ما فيه نفعكم
وصلاحكم (والله عليم) بأمور خلقه فيما بين من الاحكام (حكيم)
فبما دبر وشرع من مصالح العباد فنصرع لكم ما فيه صلاحكم معاشا ومعادا

الادب في المجالسة

هو أن يوسع لجلسه اذا أقبل عليه ولا يضيق عليه وأن يجلس بين يديه
بغاية الادب والسكينة والوقار اذا كان أكبر منه سنا أو علما وخصوصا
اذا كان أباه أو شيخه وأن يرحب به ويقبل عليه اذا حدثه ولا يمد
رجليه بين يديه جلسه ولا يضع رجلا على أخرى بحضرة من هو أكبر منه
ان كان ذلك يغضبه ولا يبصق ولا يتخط الا في منديل مواريا وجهه عن
جلسه واذا تناهب فلا يصعب التناوب بصوت بل يضع يده على فمه فان مخالفة
ذلك مما يستقذره الناس

﴿ والى أكمل هذه الآداب وأجلها وأحسن هذه الاخلاق وأفضاها
أشار الله تعالى بقوله ﴾

المجادلة

١١

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ
فَانْفَسَحُوا يُقَسِّحَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا
يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

﴿ مانفيدة هذه الآية الكريمة ﴾

نفيد هذه الآية الكريمة بيان ما أوجب الله به عباده المؤمنين وأمرهم

المخطورات وأفطع المنكرات لانه كثيرا ما كان سببا في حصول مفساد -
 بأباها أولو النفوس الآبية والاخلاق الطاهرة الزكية

(الثاني) وقت القيولة عندما يتجرد الانسان من ثيابه من شدة حر الطهيرة
 وذلك عند انتصاف النهار فان الدخول في هذا الوقت بمجلبة الفساد وداعية
 الاطلاع على ما لا يحل الاطلاع عليه لانه ربما كان أدل البيت بمخالفة
 يكره أن يراهم عليها أحد من الناس أيا ما كانت حالته

(الثالث) الوقت بعد صلاة العشاء لانه وقت التجرد من ثياب اليقظة والخلوة
 بالاهل والا لتعاف بتياب النوم - فهذه هي الاوقات الثلاثة التي يحظر
 الشارع دخول الخدم والاطفال على مخدوميههم وآبائهم الاباذن وأشار
 جل شأنه الى علّة الحظر وسبب المنع بقوله (ثلاث عورات لكم) أى هذه
 الاوقات الثلاثة هي التي تكون فيها العورة

وبعد أن بين جل شأنه أوقات الحظر والمنع من الدخول الاباذن أخذ بين
 أوقات الاباحة التي يحل للخدم والاطفال أن يدخلوا على مخدوميههم
 وآبائهم فيها بغير استئذان فقال (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعد هن
 طوافون عليكم بعضكم على بعض) أى اذا دخلوا في أى وقت غير هذه
 الاوقات الثلاثة فلا جناح عليكم ولا اثم في تمكينكم اياهم من الدخول
 عليكم ولا عليهم أيضا اذا رأوا شيئا لانه كان عن اذن ولانهم طوافون
 عليكم في الخدمة وقضاء حوائجكم الضرورية ولوازمكم المنزلية وبغتفر
 في الطوافين بحكم الضرورة مالا يغتفر في غيرهم

ثم أخذ جل شأنه يبين حكم الصبي اذا بلغ بعد بيان حكمه وهو صبي
 فقال (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من
 قبلهم) يعنى أن الاطفال منكم الذين كانوا لا يستأذنون الا في العورات الثلاث
 فقط اذا بلغوا الحلم وجب عليهم أن يستأذنوا في جميع الاوقات عند
 ارادة الدخول على آباءهم أو أمهاتهم كما استأذن الذين من قبلهم وهم
 الذين قبل لهم لاندخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلوا على

لم يبلغوا الحلم عند ارادة الدخول على مخدومهم أو آبائهم في ثلاثة أوقات
من الليل والنهار ووجوب استئذان الاطفال اذا بلغوا الحلم
في جميع الاوقات

النور ٥٨

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ تَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ
الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ
بَعْدُهَا طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٩ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ
مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

(ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى بيان ما أمر الله به المؤمنين والمؤمنات
من وجوب استئذان خدمهم وما ملكت أيمانهم من العبيد والامه
وأطفالهم الذين لم يبلغوا الحلم عند ارادة الدخول عليهم في ثلاثة أوقات
الوقت (الاول) من قبل صلاة الفجر لان الناس حين ذاك يكونون نياما
وربما نام الرجل أو المرأة على حالة لا يجب أن يطلع عليه أحد فيها فلا يدخل
أحد من ذكروا بغير استئذان في هذا الوقت كان ذلك داعية الاطلاع على
مالا ينبغي الاطلاع عليه وقد عمت البلوى بهموم هذا الامر فلا تكاد ترى
خادما يجنب عن مخدومه أو مخدومته في أى وقت من الاوقات وخصوصا في
العائلات الكبيرة بدعوى عدم الاكراه بهم وهو امر الحق من أكبر

(وقال تبارك اسمه في بيان أنه اذا دخل أحد في أى بيت له أو
غيره فعليه أن يسلم على أهل ذلك البيت)

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُونَ

(ما ترشد إليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان ما أذننا الله به من الآداب الشرعية
والاخلاق الطاهرة الزكية من أنه اذا دخل أحدنا بيته أو بيت غيره سلم
على أهل ذلك المنزل الموجودين فيه غير أنه اذا دخل بيت غيره أهلب
السلام بالاستئذان كافي الآية المقدمة سواء كانت هذه البيوت مسكونة
أو غير مسكونة فان كانت مسكونة سلم على أهلها واستأذن عليهم ان كانت
لغير فان كانت له فلاحاجة للاستئذان وان كانت غير مسكونة سلم على نفسه
بأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفي حكمها المساجد وهذا
ما أنشأه الله تعالى بقوله (فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من
عند الله مباركة طيبة) أى فاذا دخلتم أى بيت سواء كان لكم أو لغيركم
كما يقتضيه العموم في الآية فسلموا على أنفسكم أى على أهل الذين هم
بمنزلة أنفسكم أو على أنفسكم حقيقة ان لم تكن مسكونة تحية من عند
الله أى ثابتة بأمره تعالى مشروعة من لدنه عز وجل مباركة أى كثيرة
البركة والخير دائمتها طيبة لان بها تطيب نفس المستمع وفي وصف النية
بأنها من عند الله وأنها مباركة وأنها طيبة ترغيب فيها وحث على فعلها
حسب أمره جل شأنه والله أعلم

(وقال جل وعز في وجوب استئذان المالك والخدم والاطفال الذين

وحوائثهم التي في الاسواق فانها معدة لان يدخلها كل واحد يريد
 الشراء فقل هذه لابس من الدخول فيها بغير استئذان وهذا ما أفاده
 الله تعالى بقوله (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها
 متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون)
 وانما نهى جمل شأنه عن الدخول في بيوت الغير بغير استئذان من
 صاحبها لانه لا يخفى أن لكل انسان في بيته تصرفات وأعمال وأحوال
 لا يجب أن يطلع عليها أخص الناس به وأحبهم لديه وأعظمهم حصة
 وأقواهم رابطة ومودة وأقربهم قرابة منه بل ولأبوه ولأخوه ولابنوه
 اذا كانوا متباعدين عنه ومنفصلين في المعيشة منه فاذا دخل بغير
 استئذان كان ذلك داعية الاطلاع على ما لا يجب الاطلاع عليه فيكون
 ذلك سبب النفرة وداعية الريبة وربما طلق زوجته بسبب ذلك وخرب
 بيته ففططت مصالحه الداخلية وفسد حاله وحق به أعظم الضرر
 - ولان من في البيت من النساء اذا من دخول أحد عليهن ربما كشفن ما لا
 يحل كشفه لقريب فضلا عن غريب فلذا دخل بغير استئذان كان ذلك
 داعية الاطلاع على عوراتهن وهو ما تأباه المروءة - ولان في الدخول
 بغير استئذان تصرفا في ملك الغير وهو ممنوع فلهذا كله نهت الشريعة
 الغراء عن الدخول في بيوت الغير بغير اذن من صاحبها - وعليه اذا
 استأذن وقيل له من أنت أن لا يقتصر في الجواب على قوله أنا لان
 ذلك نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين وغيرهما
 عن جابر بن عبد الله قال (استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 من هذا فقلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا كأنه كره ذلك)
 وليعلم صاحب البيت من هو حقه يرى اذا كان له رغبة في دخوله أو
 مقابله أولا يرى ذلك ولا يكون ذلك مع عدم التصريح باسمه ولان الاقتصار
 على قوله أنا لم يحصل به المقصود من التعريف مع عدم التصريح
 بالاستئذان للأمور به في الآية والله أعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى
تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَذَكَّرُونَ^{٢٩} فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى
يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى
لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ^{٣٠} لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ
تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمات)

ترشد هذه الآيات الى بيان ما أدب الله به عباده المؤمنين اذا زار
أحدهم الآخرين جل شأنه أنه لا يصح لأى شخص أن يدخل في
بيت غير بيته الا بعد أن يسلم على أهله ويستأذن منهم في الدخول فيقول
السلام عليكم ءأدخل فان لم يجد أحدا في البيت أوجد وقال له ارجع
فليرجع من غير معاودة استئذان مرة أخرى وعليه بعد ذلك أن ينصرف
ولا ينتظر طرفة عين فان ذلك خير له وأفضل لما فيه من سلامة الصدر
والبعد عن الريسة والفرار من المنكر وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا
عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) فان لم تجدوا فيها أحدا فلا
تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم
والله بما تعملون عليم) وهذا اذا كانت البيوت معدة لسكنى أناس
مخصوصين أما اذا كانت معدة ليدخل فيها كل من له حاجة تصدمها كالقنادق
التي في الطرق يأوى اليها المسافرين للبيت فيها وغيرهم وبيوت التجار

وحواليهم

فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا) وقال صلى الله عليه وسلم (المؤمن آلف مألوف ولاخير فبين لا يآلف ولا يؤلف وخير الناس أنفعهم للناس) وقال صلوات الله وتسليماته عليه (مثل المؤمنين في تراجهم وتواددهم وتواصلهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالحجي والسهر) وبنت فيما شرعته من العبادات كل الوسائل التي بها تزداد هذه الرابطة وتقوى هذه الجامعة فشرعت الحج والجمعة والجماعات والعيدن الى غير ذلك مما به تقوى روابط الاجتماع الذي هو من مقتضيات الفطرة الاصلية والحلقة الجبلية

ولما كانت الزبارة وتودد الناس الى بعضهم لتبادل المنافع العمومية فيما بينهم السخى هي من ضروريات معايشهم والافادة والاستفادة من أقوى أسباب المحبة وأمتن روابط المودة وأقوى العوامل في التثام شمل الاخاء ودوام المودة بين المحبين والاصدقاء كان من المستحسن بيان مالها من الآداب والشروط حتى تأتي بالفائدة المقصودة اذ كثيرا ما تكون الزبارة سببا في تفرق الصدقاء ونبت الصلبة بين المتصاحبين اذا فقد شرط من شروطها أو اختل أدب من آدابها كان يدخل الزائر في بيت المزور من غير اذنه أو يدخل باذنه ولكن بشخص يبصره نحو نوافذ البيت وأبوابه لعله يرى من أهله ما يقضى به شهوة عينيه فيكون ذلك سببا في حصول النفرة والشقاق بينه وبين صاحب البيت الى غير ذلك مما يخالف الآداب ويرى بصاحبه في مهواة العذاب لذلك جاء القرآن الكريم وهو المعلم الاول والمرشد الاكبر ببيان آداب الزبارة وما يجب أن يكون عليه صاحبها من الآداب والكالات

(فن ذلك عدم الدخول في بيت أحد الأبعد الاستئذان منه بالدخول مالم يكن بيتا غير مسكون فيه متاع له فله أن يدخله بدون استئذان وقد بين الله ذلك بقوله)

وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي
الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا
وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى وجوب صلة الرحم والاقرباء مهما اقترفوا
من الذنب ولا يكن مافعلوه سببا في أن يأتلى أولو الفضل والسعة
أى يحلفوا أن ينعوهم ما كفوا بحسنون به عليهم وليكن ديدنهم معهم
العفو عن ذنبهم الذى أذنبوه وجنابتهم التى اقترفوها والصفح عن تائبهم
بالاغضاه عنه والانغماض عن جنابته فان ذلك سبب لعفو الله تعالى
ومغفرته كما قال تعالى مرغبا في الصفح والعفو حانا عليهما (وليعفوا
وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم)
هذا والآيات القرآنية الدالة على محاسن الآداب ومكارم الاخلاق كثيرة
لأنكاد نصى وقد اقتصرنا منها على هذا التز اليسير ليقاس على الشاهد
الغائب والله ولى التوفيق ومنه الرشد والسداد

الادب فى الزيارة

اعلم أن الانسان خالق مدنيا بالطبع لا يمكن أن يعيش منفردا بل لابد له
من مخالطة أبناء جنسه والمعاملة معهم والتودد لهم ولذا كان جل هم
الشريعة القراء السعى وراء كل ما فيه تقوية هذه الجامعة وتعزيد هذه
الرابطة فقررت فيما قررت من أسباب السعادة مبادئ الاخاء الاسلامى
تحت جامعة الدين فقال تعالى (انما المؤمنون اخوة) وقال جل شأنه
(واعنصوا بأجبل الله جيعا ولا تفرقوا) وقال جل ثناؤه فى سياق الامتنان
على عبده وتعداد النعم عليهم (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء

يجد من يقوم له بما كان يقوم له به أبوه ولم يبحث جل شأنه على الوصاية وحسن العناية به لانشك ينشأ على الاخلاق الفاسدة والطباع الرذيلة لان النفس بطبيعتها ميالة الى الشرور مطبوعة على العجور فاذا لم يجد واذا يكبح زمامها ويحول دون تنفيذ كل رغباتها لاسيما في الصغر تحكمت فيها الشهوات وتمكنت فيها الرذائل والمنكرات فينشأ صاحبها على ذلك فاسد الاخلاق مرذول الطباع منقادا لأهوائه البهيمية عبدا لشهواته الدنية وبذلك يكون كلا على الهيئة الاجتماعية بل وعلى نفسه وعائلته فلهذا واقه أعلم سر عناية الرب جل شأنه بالوصاية على البنين والترغيب في حسن كفاله

وحسن المعاملة مع السائل يكون اما باجابة مأسأله وانتصحه والاخلاص له في الجواب مع عدم التكبر والتجبر والفحش في القول واظهار الفضل عليه ان كان سائلا عن علم - واما باعطائه سؤله أو رده برحمة ولين وتعطف وتلطف ان كان محتاجا ووسائل ما به يستد رمقه ويزيل عوزة ولا يصح أن يقابل السائل الذي هذه حاله بالفظاظة والغلظة والكبر من المسؤل فان في ذلك من قلة المروءة وخساسة الطبع مالا يخفى - على أنه لا يحسن بمقابل أن يتقلب في نعمة ولا يرى من الشكر على هذه النعمة التي جعلته مسؤولا وغيره سائلا وعزيزا وغيره ذليلا يتكفف الناس ويسألهم هذا يمنحه وهذا يمنعه أن يمنح أخاه المؤمن وهو يسأله مما منحه الله من العلم أو المال مع أنه لا ينقصه شيأ فان لم يمنحه مأسأله من العلم أو المال مع عدم تأثيره في ماليته فذلك من زمانة في مروءته وخسنة في طبعه والله أسأل أن يرشدنا الى العمل بالكتاب والسنة والخلق بأخلاقه انه سميع الدعاء كثير العطاء

﴿ وقال جل ذكره يبحث على حسن المعاملة مع الناس بالعفو عن مذنبهم والصفح عن تائبهم ﴾

(والذين يفتنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار)
جعلنا الله ممن وفي به هذه ووصل ما أمر بصلته وخشي عقابه وترك محاربه ابتغاء مرضاته وأقام صلاته وأنفق من فضله وأحسن معاملته آمين

(وقال تبارك وتعالى يعلم نبيه صلى الله عليه وسلم لطف المعاملة وحسن المصانعة مع البنائى الأذلاء والفقراء الضعفاء ولنا فيه صلى الله عليه وسلم الاسوة الحسنة والقُدوة المستحسنة)

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۖ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۖ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

الضحي ٩

(ما يؤخذ من هذه الآيات الكريمات)

يؤخذ منها وجوب حسن المعاملة ولطف المجاملة مع هذين الصنفين من الناس وهما اليتيم الذى مات أبوه وهو صغير والسائل الذى ألبأته الحاجة والفاقة الى ذل السؤال والتكفف على الناس فحسن المعاملة مع اليتيم أن لا يقهره ولا يفضبه ولا يأخذ منه حنأ هو له وأن يكون له كالأب الرحيم للأبن البار فيسمى في غناء ماله ان كان له مال وفي تعليمه وتربيته ويحسن كفالته فلا يذله ولا ينهره ولا يهينه ولا يفعل به أى أمر يكدر خاطره أو يحصل له منه ضرر

وانما وصى جل شأنه باليتيم هنا وفي مواضع كثيرة من القرآن الكريم وحث على ذلك ورغب في حسن كفالته ولطف معاملته لان اليتيم الذى مات أبوه وكان المتكفل بحسن تربيته وتعليمه ونجاحه وفلاحه والسعي وراء كل ما يكون فيه سعادته في الدنيا والآخرة والقائم بتدبير حاله المعاشية والنظر في كل ما يجلب له الخير ويدفع عنه الشر والضير اذا لم

في الدار الآخرة فان دوام المراقبة والخشية والخوف من سوء الحساب يوم الحساب مما يوطن قلب العبد على طاعة الله تعالى وامتنال أوامره واجتناب نواهيه وما أحسن تلك المعاملة

(الرابع) الصبر عن المحارم والنعف عن المآثم وترك جميع الموبقات ونبذ سائر المنكرات واحتمال المشاق في نصرة الله ودينه ولا غرض لهم من ذلك سوى طلب مرضاة الله تعالى وجزيل ثوابه

(الخامس) اقامة الصلاة بمحدودها ومواقيتها وركوعها وسجودها وخشوعها على الوجه الشرعي المرضي فان ذلك من حسن المعاملة بمكانة دونها كل مكانة (السادس) الاتفاق من فضل الله تعالى على من يجب لهم الاتفاق من زوجات وقرابات وأجانب من فقراء ومساكين في السر والجهر

(السابع) دره السيئة بالحسنة أى دفعها بها فاذا آذاهم أحد قابلوه بالجميل صبرا واحتمالا وصفا وعفوا وان أساء اليهم عفوا عنه وان حصل منه دفة أو غصوا عما حصل منه من الهفوات وتجاوزوا عما فرط منه من الغاطات فهذه الاشياء التي ذكرها الله غاية في حسن المعاملة معه ومع عباده ثم بين ما يترتب عليها من الثواب الجزيل والسعادة الابدية بقوله (أولئك لهم عقبى الدار) ثم فسر ذلك بقوله جنات عدن أى جنات اقامة يدخلون فيها هم ومن هو صالح لدخول الجنة من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم ليكون في الجمع بينهم وبين من يحبون من أهلهم وقراباتهم قررة عين لهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب من أبواب الجنة يسلمون عليهم ويهنئونهم بما حصل لهم من التقريب والانعام والاقامة في دار السلام في جوار الصديقين والانبياء والرسل الكرام جزاء حسن معاملتهم مع الله ومع خلقه

وبعد أن بين سبحانه حال السعداء وما أعد لهم من النعيم المقيم أتبع ذلك ببيان أحوال الأشقياء وما أعد لهم من العذاب الشديد والعقاب الاليم وهم الذين لم يحسنوا المعاملة مع الله تعالى ومع عباده فقال

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى بيان ما أعده الله تعالى لمن أحسن من عباده المؤمنين المعاملة معه جل شأنه ومع عباده من الثواب الجزيل والنعيم الدائم المقيم وقد بين جل شأنه أن حسن المعاملة يكون بأشياء (الاول) الوفاء بالعهد وهو بالنسبة لله عز وجل امتثال أوامره واجتناب نواهيه وبالنسبة للخلق أن لا يبعد أحدهم وعدا الاوفى به وأنجزه ولا يكون كالمناقض اذا عاهد غدر واذا خاصم فجر واذا حدث كذب واذا اؤتمن خان (الثاني) صلة ما أمر الله به أن يوصل ونهى أن يقطع وهي بالنسبة لله عز وجل دوام مراقبته وتمثل عظمته في قلبه حتى يكون ذلك زاجرا له عن معصيته ومخالفة أمره والايمان بالكتب والرسول فانه جل شأنه أمر بوصول ذلك وعدم قطعه وبالنسبة للخلق ثلاثة أنواع وصل قرابة المؤمنين الثابتة بالايمان والداخلية في عموم قوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) ويكون بالاحسان اليهم على قدر الطاقة والوسع ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وجلب الخير اليهم ودفع الضرر عنهم وافشاء السلام وعبادة المرضى ومنه مراعاة حق الاصحاب والخادم والجيران والرفقاء في السفر الى غير ذلك - ووصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون بالشفقة بهم وتعهدهم فيما يحتاجون اليه واحترامهم وتوقيرهم والتودد اليهم كما قال تعالى (قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى) فان في صلتهم صلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي غاية ما يسعى المرء جهده لنواله - ووصل قرابته من الرحم ويكون بأن يطعمهم من جوع ويؤمنهم من خوف أو يقضى عنهم ديناً أو يفرج عنهم غمّاً أو يقضى لهم ما يحتاجون اليه ان كانوا فقراء ويعاملهم بالتودد ويتعهدهم بالزيارة ويبداهم بالسلام ان كانوا أغنياء

(الثالث) الخشية من الله تعالى ومراقبته جل شأنه في جميع الاعمال والحركات والسكنات وجميع الاحوال والخوف من سوء الحساب

اللفظ الذي جاء به - وانما اختار الشرع لفظ السلام على لفظ حيال الله مثلا لانه آمن وأكمل وأحسن وقوله (ان الله كان على كل شيء حسيبا) أى يحاسبكم على كل شئ من أعمالكم ويدخل فى ذلك ما أمروا به من رد النجاسة والله أعلم - ومن تأمل قلبه لا فيما يترتب على البداءة بالنجاسة وحسن الردمن التوادد والتحابب علم حكمة مشروعية هذه الآداب ومكارم الاخلاق وما يرمى اليه غرض الشارع الحكيم منها

وقال تعالى يعلمنا كيف نعامل الله تعالى ونعامل خلقه بتأدية ما لهم من الحقوق مع بيان ما أعدّه الله لمن أحسن هذه المعاملة من النعيم المقيم وما أعدّه لمن لم يحسنها من الهوان والعذاب الاليم

الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ^{٢٣} وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ^{٢٤} وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَرَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيُذَرُّونَ بِالْخَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ^{٢٥} جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ^{٢٦} سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ^{٢٧} وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ

والسلام بليغ الجانب وحسن المعاملة كما أمر موسى وهرون عليهما السلام عندما أمرهما بالذهاب الى فرعون وذلك في قوله (فقولوا له قولنا لعله يتذكر أو يخشى)

ولما بحث جل شأنه على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الرشد والهداية ليسا الى النبي صلى الله عليه وسلم وإنما ذلك الى الله تعالى وحده وهو أعلم بمن ضل عن سبيله وطريقته وشر بعته وهو أعلم بالمهتدين اليها فقال (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أى قد علم الله الشقي منهم والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه فادعهم الى الله ولا تذهب نفسك على من لم يهتد منهم حشرات فانه ليس عليك هداهم إنما أنت نذير عليك البلاغ وعلينا الحساب (انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء)

(وقال جل ثناؤه يعلمنا حسن المعاملة مع بعضنا ويرشدنا الى أهم أسباب المودة والمحبة من التهمة وحسن الرد)

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا

النساء ٨٥

(معنى الآية الكريمة وما اشتملت عليه من الادب وحسن المعاملة)

يقول الله تعالى ارشدوا لعباده المؤمنين ولعلميا لامة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) أى اذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه بأفضل مما سلم عليكم فان قال لكم السلام عليكم فقولوا له وعليكم السلام ورحمة الله وان قال السلام عليكم ورحمة الله فقولوا له وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وليس فى السلام زيادة على ذلك أو ردوا عليه بمثل ما سلم عليكم واقتصروا على مثل

سورة	آية	
		<p>بعضهم مع بعض فاتهم أولى باستعمال الملاطفة واللين مع بعضهم والله أعلم</p> <p>﴿ وقال جل ذكره يعلم نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم كيف يدعو الناس الى دينه حتى يهتدوا بهديه ويسلكوا سبيله وكيف يعامل الكفار اذا جادلوه مما هو غاية في الادب وحسن الاخلاق ﴾</p>
الفصل	١٢٥	<p>أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ</p> <p>﴿ ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة ﴾</p> <p>ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان ما أرشد الله اليه نبيه صلى الله عليه وسلم من كيفية دعوته الخلق الى توحيد الله تعالى واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان والى ما فيه صلاح حالهم واستقامة أحوالهم واستكمال شؤونهم وتقويم أخلاقهم وتهذيب نفوسهم بما يسنه لهم من الاحكام والشرائع فقد أمره جل شأنه أن يدعو الناس الى ذلك بأمرين الاول الحكمة وهى الدليل والمقالة المحكمة المبرهنة الثانى الموعظة الحسنة وهى ما يؤزر فى النفس لعلها بصدق القائل ونصحه فيما يقول واحتوائها على معارف الانفس ومألوف القلوب وهذه الدعوة بهذين الامرين لمن لم يحتاج منهم الى مناظرة وجدال أما من احتاج منهم الى ذلك لشدة عناده ومكابرته فأمره أن يستعمل معه الطريق التى هى أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف وإيثار الوجه الايسر والمقدمات التى هى أشهر فان ذلك أنفع فى تسكين شره وكسر سورة عناده وأدعى الى اذعانه وقبوله وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وجادلهم بالتي هى أحسن) وهو أمر منه عليه الصلاة</p>

فرعون وادعوا الى عبادتي وتوحيدى واخلاصى ومعكم آياتى ومهجراتى
وحججى وبراهينى متمسكين بها فى اجراء احكام الرسالة واكمال امر الدعوة
وعليكم مع ذلك عند مواجهتكما له ومقابلتكم اياه أن لاتتيا ولا تقصرا فى
ذكرى واستحضار اتنى وليكم وناصركما مع الدعوة الى توحيدى ليكون ذلك
عونا لىكما عليه وقوة وساطانا كاسرا له كما قال نبينا عليه الصلاة والسلام عن
ربه (ان عبدى كل عبدى الذى يذكرنى وهو مناجز فرئى) أى يذكر انى
وليه والاخذ بيده

وبعد أن أمر جل شأنه موسى عليه السلام أن يذهب الى فرعون
ويصحب أخاه هرون معه حسب طلبه أخذ يأمرهما بالذهاب
الى فرعون ويرشدهما الى ما يقولانه لعله يكون سببا فى اذعانه لهما
وقبوله ما جا آبه فقال (اذهبا الى فرعون انه طغى) أى تمرد وعنا
وتجبر على الله وعصاه وتجاوز الحد فى الكفر والتمرد بأدعائه الربوبية
(فقلوا له قولنا) لاختونة فيه فان التخشين فى القول من أعظم
أسباب النفور وعدم الامتثال بخلاف تليين القول فانه أسرع الى الاجابة
وأدعى الى كسر سورة عناد العتاة وتليين قسوة الطغاة وقد فعلا عليهما
الصلاة والسلام ما أمر به فقد قالاه (انا رسولا ربك فأرسل معنا
بنى اسرائيل ولا تعذبهم) وقال له موسى عليه السلام (هل لك الى أن
نركب وأهديك الى ربك فتخشى) فان هذا غاية فى اللين والرفق لانه دعاه
فى صورة العرض والمنشورة وقد ذكر جل شأنه العلة الباعنة على دعونه باللين
وحسن الملاطفة فقال (لعله يتذكر أو يخشى) أى لعله يتأمل فيبذل
الصفحة من نفسه والاذعان للحق فيدعو ذاك الى الايمان أو يخشى أن يكون
الامر كما تصفان فيجبره انكاره الى الهلكة وذلك يدعوه الى الايمان أيضا فهذا
ما أمر الله به نبيه موسى عليه السلام وأخاه هرون من حسن المعاملة مع
فرعون واللين له فى القول والتلطيف به وهما صفوة الله من خلقه اذ ذلك
وهو أحط الناس وأخسهم قدرا عند الله تعالى فكيف يعامله غيره من المؤمنين

أمره وذلك بأن يظف بهم ويحنو عليهم فلا يعاقبهم ولا يردعهم ولا ينهرهم ولا يقسو عليهم في المعاملة وإن كان ما عملوه من المخالفة والعصيان يستحقون عليه أكثر من ذلك بل غاية ما يقابلهم به أن يتبرأ من عملهم ويقول لهم اني بريء مما تعملون وهذا نهاية مكارم الاخلاق وحسن المعاملة ولا غرو فهي من رب الارباب مالك الارض والسموات العالم بمصالح البشرز مانا ومكانا لنبيه وحبيبه وصفيه وخليله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والآية الكريمة وإن كان المأمور فيها بخفض الجناح واستعمال اللين والالطف وحسن المعاملة والمجاملة هو خصوص رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن الأمر يسرى لأئمة وأتباعه بطريق التبعية لأن كل أمر له أمر لأئمة مالم يرد نص مخصص وعليه فيجب على كل منا أن يعامل جميع الناس بالرفق واللين والتواضع ويستجلب محبتهم اليه بمكارم أخلاقه وحسن معاملته ولطف صنيعه سواء المحسن منهم والمسيئ فان ذلك أدعى لمعونتهم له وقت الحاجة واغاثتهم له وقت الشدة ونصرته وقت الحرج والضيق والله ولي التوفيق

(وقال جل ذكره فيما يجب أن يستعمله الانسان مع خصمه من حسن المعاملة والملاطفة واللين حتى يكون ذلك سببا في قبول قوله واجابة طلبه مخاطبا بذلك موسى وأخاه هرون عليهما السلام عند ما أمرهما أن يذهبا الى فرعون ليدعوا الى عبادة الله تعالى)

طه

٤٣

اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ٤٣
اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ٤٤ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا
لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى

(معنى هذه الآيات الكريمات وما يستفاد منها من الفضائل والبيانات)

يقول الله تعالى لنبيه موسى عليه السلام اذهب أنت وأخوك هرون الى

كأنه ولي حليم أى قريب اليك من الشفقة عليك ثم أشار جـ ل شأنه بعد أن وصى عباده المؤمنين بحسن المعاملة ومقابلة الاساءة بالاحسان وبين الثمرة المترتبة على ذلك أخذ يمدح من عمل بهذه الوصية وحافظ على هذه المزية فقال (وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أى وما يقبل هذه الوصية ولا يعمل بها الا من اتصف بالصبر وثبات القلب وقوة العزيمة لانها من الامور الشاقة على النفس التى لا يحتملها الا من كانت هذه حالته والاذونصيب وافر من السعادة فى الدنيا والآخرة

﴿ وقال تعالت أسماؤه يعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بحسن الآداب ومكارم الاخلاق وحسن المعاملة مع صنوف الخلق سواء المطيع منهم والعاصى ﴾

وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٢١٦ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ

الشعرا ٢١٥

﴿ ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان ﴾

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى بيان ما أرشد الله اليه نبيه عليه الصلاة والسلام من كيفية معاملته لمن اتبعه من المؤمنين ومن عصاه منهم فقد أمره أن يلين جانبه ويتواضع للمؤمنين لان ذلك أدى الى اجتماع كلمتهم عليه ومحبتهم له وقيامهم بكل ما يرضيه وبذلهم النفس والنفيس فى سبيل تنفيذ رغائبه وسعيهم فى اعلاء كلمته وانصرته على أعدائه - وهذا منه جل شأنه له عليه الصلاة والسلام من التدبيرات الالهية والسياسات الشرعية التى يجب على كل من قام بالدعوة ليرشد الناس ويهديهم الى مافيه صلاح حالهم ديناً وأخراً ويقوم ما عوج من أخلاقهم أن يكون متخلفاً بها ومتعلهاً بحلالها كما أمره أن يجعل المعاملة وبحسن الصنيع مع من خالفه ولم يتبعه لما فى ذلك من محبتهم له وعدم نفورهم منه وربما كان ذلك سبباً فى رجوعهم عن معصيته ومخالفته الى طاعته وامتنال

مرشدا الى ما يجب التخلق به ويلزم استمهاله في معاملة الخلق من كل ما يجلب رضاهم ومحبتهم لبعضهم فتتحد كلمهم وتتألف جامعهم ويسعون لانفسهم فيما يجلب لهم الخير ويدفع عنهم الشر والضير

(فن ذلك ما حث الله سبحانه عليه من مقابلة الاساءة بالاحسان والذنب بالغفران والغضب بالحلم والغيظ بالكظم مع بيان الثمرة المترتبة على ذلك وفضل من اتصف بهذه الاخلاق الحميدة فقال)

وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ

(ما ترشد اليه هاتان الايتان الكريمتان)

ترشد هاتان الايتان الكريمتان الى بيان ما أمر الله به عباده المؤمنين من حسن المعاملة مع صنوف الخلق الصغير منهم والكبير فان أغضبهم أحد صبروا وان جهل عليهم حاولوا وان أساء اليهم عفو عنه وان أذنب في حقهم ذنبا غفروه وأغفروا عما حصل منه من الهفوات وتجاوزوا عما صدر منه من الغلطات فان فعلوا ذلك صار العدو لهم صديقا والبعيد عنهم قريبا والمبغض لهم حبيبا وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) أي ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في ذاتهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أخذتها وادفع بها السيئة التي تعرض عليك من بعض أعدائك كما لو أساء اليك رجل اساءة فالحسنة أن تعفو عنه والتي هي أحسن أن تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل أن يذمك فتمدحه أو يشتمك فتعطيه جائزة فانك ان فعلت ذلك وأحسننت اليه من حيث أساء اليك فاده احسانك الى مصافناك ومحبتك والحنو عليك حتى يصير

الاصناف وتخلقهم بهذه الاخلاق فقال (أولئك يجزون الغرفة بما صبروا وبلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) أى أولئك المنصفون بهذه الاصناف يجزون الغرفة أى الجنة بسبب ما صبروا على مشاق التكليفات والطاعات ورفض الاهواء واللذات وبلقون فيها أى فى الجنة تحية وسلاما أى يتندرون فيها بالتحية والاكرام وبلقون التوقير والاحترام من الملائكة الذين يدخلون عليهم من كل باب ويقولون لهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار خالدين فيها لا يموتون ولا يزولون حسنت مستقرا ومقاما أى حسنت منظرا وطابت مقبلا ومنزلا واقهأءلم

آداب المعاملة والمعاشرة مع صنوف الخلق

هى أن يعامهم برفق ولين ويخفض جناحه للكبير منهم والصغير ولا يخاطب أحدا بغلظة ولا يتكبر ولا يتعاطم على أحد منهم بل يستجلب محبتهم بمكارم أخلاقه وحسن معاملته ولطف صنيعه ولا يكثر المراء والخصومة معهم وأن يتندر من يعرف ومن لا يعرف بالتحية وإذا حياه غيره بتحية ردها بعينها أو بأحسن منها وأن يلقي غيره بالبشاشة والبشر وطيب الكلام وحسن الاخلاق والادب وأن لا يسفه عليهم ولا يؤذيهم بقول أو فعل وأن يعفو عن مذنبهم ويصقح عن تائبهم ويتودد اليهم بكل وسائل أنواع التودد وأن لا يعد أحدا منهم بوعده الا وبنى به وأن يكرم حديث أخيه بالانصات اليه وحسن الاقبال عليه وأن يقوم لمن فوقه ويوسع له فى المكان ويجلس بين يديه بغاية الادب والسكون والوقار وأن لا يتخط ولا يتنأب بحضرة من هو أكبر منه سنا أو فضلا وان اضطر الى ذلك حوّل وجهه وامتنح في منديل أو وضع على فمه منديلا وأن لا يضع رجلا على رجل بحضرة من هو أكبر منه من قريب أو أجنبي الى غير ذلك من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة

وقد جاء القرآن الكريم مبيّنا لهذه الآداب على أحسن وجه وأكمل

ورجع عما كان يفعل وندم على ما حصل منه فان هؤلاء يتوب الله عليهم
ويعفو عنهم ما كانوا يعملوه من المعاصي ويثبت لهم مكانها طاعات وهذا
التبديل في الدنيا فيبدل الله لهم ايماناً مكان الشرك واخلاصاً مكان
الشك واحساناً مكان القصور وهذا معنى قوله تعالى (الا من تاب وآمن
وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً
ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب الى الله متاباً)

ومنها أن لا يحضروا مواضع اللهو واللعب واذا مروا بالاتفاق من غير قصد
في محل تعمل فيه الاعمال السافلة مما ينبغي أن تلغى وتطرح أعرضوا عنه
ولم يلتفتوا اليه ونزهوا أنفسهم عن الوقوف فيه وهذا ما أفاده الله تعالى
بقوله (والذين لا يشهدون الزور واذا مروا باللغو مروا كراماً) أى لا
يحضرون الزور واللهو واذا مروا باللغو مروا مكرمين أنفسهم عن
الوقوف عليه والحوض فيه

ومنها أنهم اذا وعظوا بآيات الله تعالى وذكروا بما فيها من المواعظ
والحكم لقي منهم ذلك الوعظ صدراً رحباً وأذناً تسمع وقلوباً يتدبر ويفهم
وجوارح تنقاد وتعمل وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (والذين اذا ذكروا
بآيات ربهم لم يختروا عليها صماً وعمياناً) أى لم يسقطوا ولم يبقعوا عليها
صماً عن فهمها وعمياناً عن التدبر فيها

ومنها أن لا يقصدوا بقضاء شهواتهم مجرد التلذذ بل يقصدون أن
يخرج من صلبهم ذكور يطيعون الله سبحانه وتعالى ويعبدونه حتى
عبادته ويدعون الله بذلك له له يحيب دعائهم كما يدعونه بأن يرشدوا عباده
ويهدوهم الى ما فيه خيرهم وصلاحهم وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله
(والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا
للمتقين اماماً) أى أئمة يقتدى بنافي الخير وهداة مهتدين دعاة الى الخير
ولما ذكر رجل شأنه من أوصاف عباده المؤمنين ما ذكر من الصفات
الجميلة والاقتوال والافعال الجليلة بين بعد ذلك جزاءهم على اتصافهم بهذه

مقاما ومنها أن يدبروا أمر معاشهم فيحافظوا على أموالهم ولا يصرفوها الا في
وجوه البر والخير وقد بين الله جل شأنه الكيفية التي يتصرفون بها في
أموالهم فقال (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما)
أى لا يكونون مبذرين في انفاقهم فيصرفون فوق الحاجة ولا بخلاء
فيمنعون أنفسهم وأهلهم وأصحاب الحقوق في هذه الاموال من التمتع بها
مع ادخارهم لها من غير منفعة ولا فائدة تعود عليهم منها وهذا منه جل
شأنه من أكبر الحكم والتدبيرات الالهية التي من الله على عباده المؤمنين
بارشادهم لها فانه ما قامت لأى أمة بل ولا أى عائلة ولا أى شخص فائدة الا
بهذا التدبير الالهى وليس أعدل من العيان شاهد فكلم رأينا من شخص
أورده الاسراف والتبذير المهالك وضيق عليه أصعب المسالك وكم
رأينا من شخص شحج حرم نفسه ومنعها التمتع بماله وكان لاحظ له
منه سوى ادخاره ثم تركه للغير يمتع به ويحجى به من الآثام والذنوب
ما معظمه راجع اليه وحرمة عائده عليه وكلم رأينا من مقتصد
ساد قومه فهنت عيشته وطابت معيشته وصفت له حياته فعاش مرضيا
ومات مرضيا عنه

ومنها أن يخلصوا في الايمان لله تعالى وحده فلا يشركوا معه غيره في
العبادة وأن يأتمروا بأوامره وينتهوا بنواهيه فلا يقتلون النفس التي
حرم الله الا بالحق أى بسبب يسوغه وهو ثلاثة أشياء زنا بعد احصان
وكفر بعد ايمان وقتل نفس بغير نفس ولا يتعدون على أعراض غيرهم
وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا
يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون)

ثم أشار جل شأنه الى بيان جزاء من لم يأتمر بأوامره ولم يقف عند حدوده
ونواهيه فقال (ومن يفعل ذلك يلق أثاما) أى عقابا (يضاعف له العذاب
يوم القيامة ويخلد فيه مهانا) أى ذليلا حقيرا جزاء مخالفتيه لامر الله
تعالى وارتكابه ما نهى عنه ثم استثنى من هؤلاء من تاب الى الله تعالى

بِمَا صَبَرُوا وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ٧٦ خَالِدِينَ فِيهَا
حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة من الآداب ومكارم الأخلاق)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى بيان أوصاف المؤمنين وأحوالهم
الغيبية والآخرية وما هم عليه من الاخلاق الزكية والصفات المرضية
وحسن معاملتهم مع الله وخالق وما أعده الله لهم من النعيم المقيم في
الآخرة جزاء اتصافهم بهذه الاوصاف - فن هذه الصفات المرضية والاخلاق
الزكية أن يكونوا في مشيتهم على أحسن ما يكون من السكينة والوقار
وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (وعباد الرحمن الذين يمشون على
الارض هونا) أي بسكينة وتؤدة ووقار

ومنها أن يصانعوا الناس ويحاملوهم ويحسنوا المعاملة معهم فإذا فقه عليهم
أحد منهم أو خاطبهم بما لا يليق قابله بالطف وعاملوه بالجميل وتبرؤا منه
ومن محاكاته لما يسفه به وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وإذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما) أي سلامة وبراءة منكم وترككم ولما تسفهون
به حتى بذلك يسلون من الوقوع في الانم مثل أولئك الجاهلين

ومنها أن يحسنوا المعاملة مع الله جل ذكره بدوام ذكره وطاعته وعبادته
وشدة مراقبته فيبيتوا له تعالى ساجدين قائمين ذاكرين داعين يقولون ربنا
اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما أي ملازما دائما لان بيئاتهم
كذلك مما يوجب تنزل الرحمة والرضوان بهم لان الليل أبجع للفكر وأهدأ للبال
وأسكن للخطر وأبعد للذهن من احاطة الشواغل به فكل ذلك من أمارات
القبول واجابة الدعاء وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (والذين يبيتون لربهم
سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان
غراما انها ساءت مستقرا ومقاما) أي انها بسئت المنزل منظرا وبئس المقيـل

وقال عزمن فائل بين لنا أوصاف المؤمنين وماهم عليه من الآداب
الفاضلة والاخلاق الكاملة وحسن معاملتهم مع الله والخلق ليكون لنا
بهم الأسوة الحسنة والقودة المستحسنة

الفرقان

٦٣

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا
خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^{٦٤} وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ
سُجَّدًا وَقِيَامًا ^{٦٥} وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا
عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ^{٦٦} إِنَّهَا سَاءَتْ
مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ^{٦٧} وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ
يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ^{٦٨} وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ^{٦٩} يُضَاعَفْ
لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ^{٧٠} الْأَمَنُ
تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ
سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ^{٧١} وَمَنْ تَابَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ^{٧٢} وَالَّذِينَ لَا
يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ^{٧٣} وَالَّذِينَ
إِذَا دُئِرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ^{٧٤}
وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمَتَّقِينَ إِمَامًا ^{٧٥} أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ

وأعظم كباثر الذنوب ودليل جهل المرء بمقدار نفسه وعماء عن
 عيب نفسه حيث رأى قبيحه حسنا وخطأه صوابا فأوجب لنفسه حقا لم
 تستوجبها ورأى لها فضلا لم تستأهلها ولو أنه تبصر في عيوب نفسه قليلا
 وتأمل فيما هو عليه من المثالب والمعايب لامتسكف بمباليه نفسه من
 الزهو والحبب الذي جعلها على هذه المشية التي يبغضها الله ورسوله كما قال
 مطرف بن عبيد الله للمهلب بن أبي صفرة عند ما نظر إليه وعليه حلة
 يسحبها ويمشي الخيلاء يا أبا عبد الله ما هذه المشية التي يبغضها الله ورسوله
 فقال له المهلب أما تعرفني قال أعرفك أولك نقطة مذرة (أى فاسدة)
 وآخرك جيفة قدرة وحشوك فيما بين ذلك بول وعذرة فعلام الانسان
 ينكبر وقد عرف مبدأه ومنتهاه (وقد روى) عن عمر رضي الله عنه أنه صعد
 المنبر وحمد الله وأثنى على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال أيها الناس لقد
 رأيتني أرى على خالات لي من بني مخزوم يقبضن لي القبضة من التمر
 والزبيب فقال له عبيد الرحمن بن عوف والله يا أمير المؤمنين ما زدت على
 أن قصرت بنفسك فقال له ويحك يا ابن عوف خلوت بنفسى فخذتني
 وقالت أنت أمير المؤمنين فمن ذا أفضل منك فأردت أن أعترفها قدرها
 فقتل هؤلاء هم الذين جل خطرهم وعظم قدرهم في الدنيا ومع ذلك لم يجملوا
 لانفسهم حفا في الاستعظام والاعجاب ولذا يقول الله تعالى توبخا للمجب
 بنفسه المتجتر في مشيته (انك لن تحرق الارض وان تبلغ الجبال طولا)
 أي لن تنقب الارض حتى تبلغ آخرها بمشيك متكبرا ولن تبلغ الجبال طولا
 بتمايك وفرك واعجابك بنفسك بل قد يجازي فاعل ذلك بنقيض قصده كما
 أخبر جل شأنه عن فارون أنه خرج على قومه في زينته فحسف الله به وبداره الارض
 ثم بين جل شأنه أن هذا الذي ذكر من الاعجاب والتجتر في المشي وتتبع
 الانسان ما ليس له به علم وغيره مما تقدم ذكره ونهى الله عنه هو قبيح
 مكروه عند الله تعالى يجب اجتنابه والتباعد منه بقوله (كل ذلك كان
 سيئه عند ربك مكروها)

(وقال تبارك اسمه في النهي عن تتبع الانسان ما ليس له به علم وعن التكبر والتعبر والتجتر في المشية لان ذلك مما يبغضه الله تعالى ويكرهه)

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ
كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ٣٧ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ
مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ٣٨
كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الى أدين من الآداب الشرعية وخلق عظيمين من الاخلاق الطاهرة الزكية (الاول) أن لا يتبع الانسان ما لا يعلمه فلا يقول رأيت والحال أنه لم يرو ولا سمعت والحال أنه لم يسمع ولا علمت والحال أنه لم يعلم وهكذا لان الله سبحانه وتعالى سأل عن ذلك كله من أين جاء العلم بما رآه وسمعه وعلمه فانه جل شأنه خلق الاعضاء للانسان وجعل لكل عضو منها وظيفة قائما بها وعلا خاصا به يسأل عنه دون غيره فيسأل السمع عما سمعه والبصر عما رآه والقاب عما علمه فان كان الجواب طبقا لماط الله هذه الاعضاء به وخلقها لأجله وكافها به من الاعمال أناب صاحبها حيث استعملها في ذلك وان كان الجواب غير مطابق عاقب صاحبها جزاء نقصه وعدم استعماله هذه الاعضاء فيما خلقت لأجله ومعنى سؤال هذه الاعضاء ومجاوبتها أن الله سبحانه ينطقها عند سؤالها فتجيب عما فعلته وفعله صاحبها وهذا الذي أشار الله تعالى له بقوله (ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا)

(الادب الثاني) عدم التعبر والتجتر والتمايل في المشية فان ذلك يبغضه الله ورسوله لانه نتيجة اعجاب المرء بنفسه وهو أخبت مرائر القلوب

اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة من الآداب والفضائل)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة النهى عن البذاءة باللسان والجهر بالسوء من القول سواء كان ذلك القول السيئ شتما أو سباً أو لعناً أو مراءاً أو خصومة أو ذماً في حق الغير أو غير ذلك مما يدل على حقارة قدر صاحبه ودناءة نفسه وقلة حياته وسوء تربيته وعدم قدرته على أن يكبح زمام نفسه عما تسوّله له من القبائح والمنكرات وتهيج به له القوة الغضبية التي منشؤها الزهو والمحب والكبر والمزاح والهزل والمماراة والمضادة والغدر وغيرها من الاخلاق الرديئة المذمومة شرعاً وعقلاً

ولما كان الجهر بالسيئ من القول بهذه المكانة من القبح عبر الله جل شأنه عن النهى عنه بما يفيد شدة قبحه وزيادة نكره وبشاعة أمره فقال (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) ولم يقل لا تجهروا بالسوء من القول أى وحيث كان غير محبوب لله جل وعز وغير مرضى له فهو أولى الاشياء المنكرة بالاجتناب وأحقها بالترك والابتعاد

ثم استثنى جل شأنه من عدم محبته للجهر بالسوء من القول وبغضه وكراهته له جهر من ظلم بان يدعو على ظالمه أو يتظلم منه أو يذكره بما فيه من السوء فان ذلك غير مبغض عنده تعالى وذلك لانه انما يستغيث ليلغاث ويستجير ليجند ويذكره بسوء لعله يرد عليه ظلامته ولان المظلوم مصدر وهو لا بد أن ينفث وهذا ما لا بد منه من طريق الفطرة فرخص الشارع له ذلك - وفي ذلك دلالة على قبح الظلم والظالم وعدم نظر الله له وعدم اعتبار حرمته واحتقاره له جل شأنه حتى رضى عن مذمته والجهر بالسوء من القول في حقه

ثم أخذ جل شأنه يتوعد من يجهر بالسوء من القول فقال (وكان الله سميعاً عليماً) أى سمعاً لما تقولونه من القول السيئ عليماً به فيجازيكم عليه

الباحث اطلع على جميع عورات أخيه ومعانيه فأى فائدة تعود عليه من ذلك سوى أنه كالذباب لا يتبع الا الفاذورات والمواقع الفاسدة من الجسد وغيره ونهى عن أن يذكر أحد أخاه بما يكره في غيبته بقوله (ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه) أى لا يذكر بعضكم بعضا بما يكره في غيبته سواء كان ذلك باللسان أو بالفعل ومنه الاشارة والكتابة وغيرهما مما يفهم نقصانه فان علة النهى عن الغيبة الاثداء بتفهم الغير نقصان المغتاب وهو موجود حيث أفهم الغير ما يكرهه المغتاب بأى وجهه كان من طرق الافهام وسواء كان ذكر ذلك الشئ الذى يكرهه بنقص في بدنه أو نسبه أو خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره وماله وولده وزوجته ومملوكه وخادمه وغير ذلك من كل ما يتعلق به فذلك كله مما كرهه الله تعالى وحرمه ونهى عنه حتى جعل المغتاب كأنه يأكل لحم أخيه ميتا ذلك الامر المستبشع طبعاً وعقلاً وشرطاً ومحل حرمة الغيبة اذا لم يكن المغتاب مجاهراً بالمعاصي متهكاً لا يبالى بما يفعل فان الغيبة في مثله جائزة وذلك لان الذى يعلن بالمعجور والفسوق ولا يستحي من عصيان الخالق ولا يستتر عن المخلوق فيما يأتى من الكبائر ويظهر من المناكر قد كشف ستاره وأبدى عواره فخرج من حديد الظن الى حديد اليقين قتل هذا لبس مقصودا من النهى في الحديث (من ألقى بجلباب الحياة فلا غيبة له) والله أعلم

وبعد أن أمر جل شأنه بترك هذه المنهيات حث على التقوى فقال (واتقوا الله) ثم علل الامر بالتقوى بقوله (ان الله تواب رحيم) أى كثير التوبة لمن اتقاه واجتنب ما نهى عنه وتاب مما فرط منه

(وقال جلت حكمته في النهى عن الجهر بالسوء من القول)

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ

والتهاون وذلك نارة يكون بالضحك على كلامه اذا تخطب فيه ولم ينتظم أو على أفعاله اذا كانت مشوشة كالضحك على صنعه أو على صورته وخلقه اذا كان قصيرا أو ناقصا لعيب من العيوب فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها وقد تكون السخرية بالمحاكاة في الفعل والقول وقد تكون بالإشارة والإيماء

ونهى أن يعيب أحد غيره بقوله (ولا تنازروا أنفسكم) أى لا يعيب بعضكم بعضا بقول أو فعل أو إشارة لان المؤمنين كنفس واحدة ففى عاب المؤمن المؤمن فكان عاب نفسه وهذا أدب كبير أدب الله به عباده المؤمنين ليكون سببا فى ألغتهم واتحادهم وارتباط قلوبهم بعظيم المودة ووثيق المحبة ونهى أن يدعو أحد أخاه بقلب يكرهه بقوله (ولا تنازروا بالألقاب) أى لا يدعو أحد أخاه بقلب يكرهه لان ذلك يزرع فى القلوب الضغينة ويمكن فيها الحفيظة وهو مما جاء الشرع الشريف بزواله ولذا سمي جل شأنه التنازرا بالألقاب الذى هو داعية الحقد والبغض فسقا فى قوله (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون)

ونهى عن كثير من سوء الظن بأحد من المؤمنين بقوله (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم) أى يا أيها الذين آمنوا ابتعدوا عن كثير من الظن وهو مجرد التهمة التى لا سبب لها كأن تنهم غيرك بشئ من الفسواحش ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك لان بعض ذلك يكون اثما محضا فليجتنب الكثير منه احتياطا وبشترط فى حرمة هذا أن يكون المظنون به ممن شوهد منهم النستر والصلاح والامانة أما من يتعاطى الريب والمجاهرة بالخطيئات والمنكرات كالدخول والخروج الى حانات الخمر ومهبة الغواني الفاجرات فلا يحرم سوء الظن به فى نحو ما يظهر منه فقط

ونهى عن البحث والتفتيش عن عيوب المسلمين وعوراتهم بقوله (ولا تجسسوا) أى لا تبحثوا عن عورات المسلمين ولا تستكشفوا عما ستره فان فى ذلك فضيحة لهم وتعريضا لما لا يعنى ولا يفيد وهب أن ذلك

بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ
لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ١٢ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا
تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ
لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ

(ما ترشد إليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى ما علمنا الله من الصفات الحسنة
والاخلاق المستحسنة وهي أن لا يسخر أحد من أحد ويستخف به ويستحقره
وأن لا يعيب أحد على أحد بشئ يكرهه وأن لا يدعو أحد أحاه بلقب
يكرهه وأن لا يسئ ظنه بأحد من اخوانه المؤمنين وأن لا يهتف ويفتن
عن عورات المسلمين ومعاييرهم ويستكشف عما ستروه وأن لا يذكر أحد
أحاه بما يكرهه في غيبته فان ذلك كله مما نهى الله عنه ورغب في التباعده منه
فنهى عن السخرية بالناس والاستخفاف بهم بقوله (يا أيها الذين آمنوا
لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى
أن يكن خيرا منهن) أى لا يصح أن يستهزئ أحد من أحد ولا يستخف
به ويحقره سواء كان من الرجال أو النساء لانه ربما كان المسخور به عند الله
خيرا من الساخر فلا ينبغي أن يجترئ أحد على السخرية بغيره والاستخفاف
به بمجرد أنه رآه رث الهيئة أو فقيرا أو ذا طاعة في يده أو غير لائق في
معاذته أو غير ذلك فلمه أخلص ضميرا وأنق قلبا ممن هو على ضد صفته
فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى والسخرية انما تحرم اذا كانت في
حق من يتأذى بها أما من جعل نفسه مسخرة وريعا فرح بالسخرية به
كما يفعله السفلة من الناس كانت السخرية في حقه من جهة المزح وليس
بمحرم وانما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير

والتهاون

وكبيرهم واجلب محبتهم اليك بحسن صنيعك معهم ولطف معاملتك لهم فانهم بذلك ينتظرون لك أمرا فيتبعونه أو نهيا فيجتنبونه وبعد أن يناله عليه السلام كيف يصانع الناس ويعاملهم ويعاشرهم أخذ يبين ما يجب أن يكون هو عليه في نفسه من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة فقال (ولا تمس في الارض مرمحا ان الله لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحجر) أى اذا مشيت في الأرض فلا يكن مشيك خيلاء فان الله ييغض من هذه حالته واذا مشيت فليكن مشيك لا بالبطىء المتشط ولا بالسريع المفرط فان كلا الأمرين مذموم لان الاول مع ما فيه من مشية المتكبرين وفتور الهمة وضعف العزيمة والتشبه بالهوائز المقعدات فيه ضياع لفرص كثيرة ومنافع كبيرة والثاني مع ما فيه من أمارات الطيش والخفة وعدم الثبات فيه تحميل الاعضاء فوق طاقتها واضعافها بعمل مجهودات لا تحتملها قواها العضلية فيهدم بذلك أساس قوته ويجر بالفساد على بنيته واذا تكلمت فاخفض صوتك ولا ترفعه زيادة عن الحاجة فان الجهر باكثر من الحاجة مما يضر السامع ويؤذنه ولان صوته بذلك يكون منكرا يشبه صوت الحجر الذى هو أقطع الاصوات وأقبحها وأنكرها كما قال جل شأنه (ان أنكر الاصوات لصوت الحجر) والله أعلم

(وقال تعالى في بيان ما أرشدنا اليه من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة من عدم السخرية بالناس وترك الممز والتنازع بالالقاب وسوء الظن بالناس والتجسس والغيبة)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا

المعينة لها من غير ابداء ملل ولا ضجر ولا تقاعد ولا تكاسل مع تمسك
عظمة الله تعالى في قلبه ومراقبته جل شأنه في كل قول وفعل منها
حتى يلزم الادب قلبه وتتبعه في ذلك سائر جوارحه فانه ان أتى بها
كذلك لازم الادب قلبه ونهته عن فعل الفحشاء والمنكر وذلك غاية الادب
ونهاية مكارم الاخلاق - والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك من لقمان
عليه السلام لابنه من باب تذليل النفس وتهذيبها واقبالها على الطاعات
ونبذها للمنكرات بلطف وهذا شأن المعلم الحكيم فان من يأمر بالمعروف
وينهى عن المنكر تستكشف نفسه وتكره أن يراه الناس حيث نهاهم
فلا يصدر منه ما يوجب الفم واللوم ولا ما يكون سببا في عدم سماع كلامه
وبلوغ هرامه فيفعل الملبس ويجتنب القبيح فضلا عما يترتب على الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر من ارشاد الخلق الى ما فيه صلاح حالهم
واستقامة أحوالهم وانتظام شؤونهم وتقويم ما عوج من أخلاقهم

ولما علم لقمان عليه السلام بما أناح الله له من الحكمة أن الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر لا بد أن يقابل من المأمورين والمنهين من
الناس بأذى كثير لانه انما يأمرهم بمفارقة ما عليه أهواؤهم وألفته نفوسهم
وتعلقت به رغائبهم ومفارقة ذلك أصعب شئ على النفس أمر ابنه
مع ذلك بالصبر على أذاهم وتحمل الآلام والمشقات التي تحصل له في
أثناء ذلك وبين له أن الصبر على ذلك من عزم الأمور فقال له (واصبر
على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور)

ولما كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب أن يكون متصفا
بأحسن صفات الكمال من الأدب والتواضع والحلم وعدم الكبر على الخلق
وعدم استحقارهم والاستخفاف بهم حتى يكون ذلك سببا في قبول أمره
ومجانبة نهيه أمر لقمان عليه السلام ابنه بما يجمع هذه الخصال فقال
(ولا تصغر خلقك للناس) أي لا تعرض عنهم بوجهك اذا كلمهم أو كلموك
احتقارا لهم واستكبارا عليهم بل ألس جانبك لهم وتواضع لصغيرهم

وكبيرهم

من اخوان أزواجهن وعدم مبالاة أزواجهن بذلك وكثيرا ما يأمر ونهت
به فان ذلك مما لم يأذن به الله ورسوله وأمثال ذلك كثير ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم

ولما كانت أوامر الله تعالى ونواهيه في كل باب لا يكاد العبد الضعيف
يقدر على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد ولا يخلو من تقصير يقع
منه وصى الله المؤمنين بالتوبة فقال (وتوبوا الى الله جميعا أيها
المؤمنون لعلكم تفلحون) أي افعلوا ما أمركم به من الصفات الجميلة
والاخلاق الجليلة واتركوا ما أنهاكم عنه من الاخلاق والصفات الرذيلة
فان الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله وترك ما نهى عنه

(وقال تبارك اسمه يعلمنا من الآداب أحسنها ومن الاخلاق أجملها وأكملها
ما كبر ذلك عن لقمان عليه السلام بوصى ابنه)

لقمان

١٧

يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ
عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^{١٨} وَلَا تُصْعِرْ
خَدَكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ^{١٩} وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ
مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ

(ما تشتمل عليه هذه الآيات الكريمات من الوصايا النافعة والحكم
والآداب والثمار البانعة)

تشتمل هذه الآيات على أهم مكارم الاخلاق وأعظم صفات الكمال
على الإطلاق ولا غرو فقد وصى بها أب حكيم قد ذكره الله بأحسن
الذكر وآتاه الحكمة والاصابة في الرأي والفكر لابن هو أشقى الناس
عليه وأحبهم اليه فهو جدير بأن يمنحه أفضل ما يعرف وذلك من
اتام الصلاة والاتباع بها مستوفية الشروط والاركان في أوقاتها

أيمانهم من الاماء أما الذكور فلا يجوز ابداء الزينة لهم لانهم خول
وليسوا أزواجا والشهوة متحققة فيهم والاجراء والاتباع الذين ليسوا
بأكفاه ولا حاجة لهم الى النساء لانقطاع شهوتهم أو الاطفال الذين
لا يعرفون ما العورة ولا يميزون بينها وبين غيرها - فهؤلاء لا بأس من
اظهار الزينة لهم * أما وجه جواز اظهار زينتهم لآبائهم وأبناء أزواجهن
وأبناء أزواجهن واخوانهم وبنى اخوانهم وبنى أخواتهم فلانهم محرم
لهم يجوز للمرأة أن تظهر عليهم زينتها ولكن من غير تبرج بل بالحشمة
والوقار لقلة توقع الفتنة من جهاتهم ولما في الطباع من النفرة عن
مماسة القرائب وتحتاج المرأة الى مصيبتهم في السفر للنزول والركوب
وغير ذلك * وأما وجه الجواز بالنسبة لساكني المختصات بهن المسلمات
وما ملكت أيمانهم من الاماء والاجراء والاتباع الذين لا حاجة لهم الى
النساء والاطفال الذين لا يعرفون ما العورة فلعدم الضرر من جهتهم اذا
أبدى زينتهم لهم

وقد شدد الشارع الحكيم في عدم ابداء الزينة للنساء لما يعلم ما يترتب
على ذلك من المضرة والمفسدة حتى نهى المرأة أن تضرب برجلها الارض
ليعلم ما خفي من زينتها فقال (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين
من زينتهن) ومثل ذلك ما لو كان شيء من زينتها مستورا فتمركت
بحركة لتظهر ما خفي أو تتهطرو وتطيب عند خروجها من بيتها
فيشم الرجال طيبها فانه يدخل تحت هذا النهي أيضا وكذا ما يلبسه
أكثر مسترفات النساء في زماننا فوق ثيابهن ويتغطين به اذا خرجن من
بيوتهن وهو غطاء من حرير أسود ذو ألوان مختلفة وأشكال متنوعة
فيه من الثياب في الوسط وفي الاسفل وأنواع الزينة ما يهر العيون
ويأخذ بالباب ضعاف العقول وأرى أن تمكين أزواجهن ونحوهم من
الخروج بذلك ومشيهن به بين الجانب من قلة الغيرة وقدعت البلوى
بذلك ومثله ما عمت به البلوى أيضا من عدم احتجاب أكثر النساء

بارسول الله قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف والنهي عن المنكر هذا ومن اتفق وقوع بصره على محرم من غير قصد فعليه أن يصرف بصره عنه سريعا بتحويل وجهه الى جهة أخرى أو اطباق عينيه أو اطرافه الى الارض أو يسترهما بأى ساتر مما يحول دون نظره فان ذلك أدعى لعصمته وأحفظ لشهوته

ولما كان النظر داعية الى فساد القلب وغضه باعنا من بواعث حفظ الفرج أمر الله بحفظ الفروج كما أمر بحفظ الابصار فقال (ويحفظوا فروجهم) وحفظ الفرج نارة يكون بمنعه من الزنا كما قال تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون) ونارة يكون بحفظه من النظر اليه كما جاء في الحديث (احفظ عورتك الا من زوجتك وماملكت يمينك) ثم بعد أن أمر جل شأنه بغض البصر وحفظ الفرج أخذ بين الحكمة التي من أجلها أمر بذلك متوعدا من يخالف أمره ويتعدى حدوده فقال (ذلك أذكى لهم ان الله خبير بما يصنعون) أى ماذكر من الغض والحفظ أظهر لهم من دنس الرية وأطيب من التلبس بهذه الدنيئة وعليهم بعد علمهم بذلك وأن فائدته ترجع اليهم أن يراقبوا الله فيما به أمر ويتروكوا ما عنه نهى وزجر لانه جل شأنه خبير بما يصنعونه فيجازيهم عليه

وأما هذه الآداب بالنسبة للنساء فهي أن يغضض أبصارهن ويمنعنها النظر الى غير أزواجهن ويحفظن فروجهن من الزنا ومن رؤية أحد لها ولا يظهرن شيئا من زينتهن للإجاب الال مظهر منها ولم يمكن اخفاؤه كالرداء والنياب الظاهرة لهن وأن يلقيين على صدورهن ونحوهن مقانع ليسترنها عن أعين الناظرين فلا يرون منها شيئا ولا يبدن زينتهن الا لأزواجهن أو آبائهن أو أبناء أزواجهن أو بنائهن أو نساتهن المختصات بهن اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن أو نسائهن المختصات بهن لخدمة أو محبة بشرط أن يكن مسلمات لان غيرهن من الكوافر لا يترجحن من وصفهن للرجال وذلك يجر الى المفسدة أو ما ملكت

أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَهُنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ
 أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَمْلُوكَاتِ
 أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ
 الطِّفْلَ الَّذِينَ لَمْ يُظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا
 يَضْرِبَنَّ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتَوْبُوا إِلَى
 اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

﴿ ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكرمتان ﴾

ترشد هاتان الآيتان الكرمتان الى بيان أكل الآداب التي يجب على
 كل من الرجال والنساء أن يتخلقوا بها ويتحلوا بحلاها وهي بالنسبة
 الى الرجال أن يفضوا أبصارهم عن النظر الى ما لا يحل النظر اليه
 من أجنبية غير محرم لهم وأن يحفظوا فروجهم من التعدي على
 عرض الغير وأن ينعوا أنفسهم من النظر اليها وهذا ما أفاده الله
 تعالى بقوله (قل للمؤمنين يفضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك
 أزكى لهم ان الله خير بما يصنعون) أي قل يا محمد للمؤمنين يفضوا
 أبصارهم وينعوا عنها النظر الى ما لا يحل النظر اليه لان العين مبدأ
 الزنا والنظر يزرع في القلب الشهوة التي هي مجلبة لسائر الدنایا ومهلكة
 لصاحبها بما تجر اليه من أعظم المصائب وأكبر المعاييب ولذا كان حفظ
 العين من الامور المهمة الدالة على جلالة قدر صاحبها وزهاته نفسه
 وبعد همته وصلاح شيمته وقد حذر صلى الله عليه وسلم عن الاخذ في
 أسبابه ونهى عن دواعيه سدا لبابه فقال (اياكم والجلوس على الطرقات
 قالوا يا رسول الله لابد لنا من مجالسنا نقعد فيها فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فان أبيتم الا المجالس فاعطوا الطريق حقها قالوا وما حق الطريق

يا رسول

فبما أمر به ومجانبة ما نهى عنه كثيرة لانكاد نحصى ولذا اقتصرنا على هذا القدر القليل منها في هذا الباب ليكون نموذجاً للاستزاد والمسترشد المستفيد والله ولي التوفيق ومنه الرشد والفتح والاصابة

أدب المرء في نفسه

اعلم أن أدب المرء في نفسه أن يكون في نفسه على أحسن صفات الكمال وأجل الخلال فلا يصدر منه ما يوجب الذم واللوم ولا يقع منه ما يخل بالمرءة أو يقلل من قيمته أو يحط من قدره فلا تلقاه الا محمود الخصال ولا تراه الا شريف السمائل جيل الخلال ان نطق صدق وان وعد وفى وحقق وان اؤتمن لم يخن وان تمكن من فعل محترم عفا وكف وان رأى منكراً غيره وان تكلم غض من صوته وان مشى لم يختل في مشيته وان رأى كبيراً وقرة وان مر بلفو من القول أو الفعل تجنبه ان لم يقدر على دفعه وهكذا من كل خصلة جيدة وصفة جميلة وقد بين الله صنوف هذه الآداب على أكل وجه وأحسن حالة وانى ذا كرك طرفاً منها بمعونة الله تعالى وحسن توفيقه

(قال الله تعالى في بيان آداب غض البصر وحفظ الفرج وعدم التبرج بالزيئات وعدم فعل أي شيء من دواعي الشهوة أو إماراة الفتنه سواء كان ذلك للرجال أو النساء)

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ٣١ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ

ولما كانت متابعتها صلى الله عليه وسلم والاقتران به في مثل هذه الأمور
الغظام والمواطن الصعبة التي لا يتحمل عبثها الا من يتقن بثواب الله
ورحمته ورسخ ايمانه وكل يقينه فلازم طاعته بكثرة ذكره قال الله تعالى
(من كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا) أى هذه الأسوة
الحسنة للذين يرجون ثواب الله ولقائه ورحمته في اليوم الآخر والذين
يذكرون الله كثيرا والآية وان كان سببها خاصا كما علمت الآن العبرة بعموم
اللفظ فالتأسي به صلى الله عليه وسلم ومتابعتها في كل ما جاء به حسنة في كل حال

وقال تعالى في الارشاد الى وجوب متابعتها صلى الله عليه وسلم في كل
مأمر به ونهى عنه وأن من خالف ذلك فله العقاب الشديد والعذاب الاليم

وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

الحشر ٧

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد وجوب متابعتها صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به بفعل كل مأمر
به وترك كل منهى عنه وذلك لانه تعالى يقول (وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) أى مهما أمركم به من الطاعات وفعل الخيرات
فافعلوه ومهما نهاكم عنه من المنكرات والمجانبات فاجتنبوه لانه لا
يأمر الا بخير ولا ينهى الا عن شر على أنه انما يأمر بأمره وينهى بنهى به
فعدم متابعتها صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به أو بعضه مخالفة لأمر
الله ونهيه ولا يجزأ على مخالفة الله ورسوله الا قليل الادب فاقد الحياء
ولما أمر جل شأنه بالاعتناء بأمره صلى الله عليه وسلم والانتباه
بنهيه أمر بتقواه وخوف من شدة عقوبته فقال (واتقوا الله ان الله
شديد العقاب) أى اتقوه بامتثال أوامره وترك زواجه فانه شديد العقاب
لمن عصاه وخالف أمره وأباه وارتكب ماعنه زجه ونهاه
هذا والآيات القرآنية الدالة على وجوب متابعتها صلى الله عليه وسلم

ففيما

فقد ضل ضلالاً مبيناً) أى ومن يعص الله ورسوله فى أمر من الأمور ومن ذلك عدم الرضا بقضائه وحكمه صلى الله عليه وسلم فقد ضل عن طريق الحق ضلالاً ظاهراً وافتخاراً لا يخفى فان كان العصيان عصياناً ردّاً وامتناعاً عن القبول فهو ضلال كفر وان كان عصياناً فعل مع قبول الأمر واعتقاد الوجوب فهو ضلال خطا وفق وعلى كل حال فهو من الضلال وقلة الأدب معه صلى الله عليه وسلم بحالة لا يصح لمؤمن ولا مؤمنة أن يتلبس بها ويكون عليها

(وقال جل وعز فى بيان أن من الأدب معه صلى الله عليه وسلم حسن متابعته والتأسى به فى أقواله وأفعاله وأحواله)

الجزء
٢١

٢١

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى لزوم الأدب معه صلى الله عليه وسلم بوجوب متابعته والتأسى به فى أقواله وأفعاله الاما علم أنه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم كسكاح مافوق أربع نسوة وعدم زواج أزواجه بعده وغير ذلك من خصوصياته ولذا أمر الله تبارك وتعالى الناس بالتأسى به صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب فى صبره ومصابرته ومراابطته ومجاهدته وانتظاره الفرج من ربه فقال للذين تضجروا وتزلزلوا واضطربوا فى أمرهم (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) أى اقتدوا به صلى الله عليه وسلم اقتداءً حسناً وهو أن تنصروا دين الله وتوازرروا رسوله ولا تتخلفوا عن نصرته وتصبروا على ما يصيبكم كما فعل هو صلى الله عليه وسلم حيث كسرت رباعيته وجرح وشج وجهه وجاعت بطنه وأذى بضروب الاذى فصبر وواساكم مع ذلك بنفسه فافعلوا أنتم كذلك مثل فعله واستنوا بسنته

النوع الثاني

(متابعتة صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به عن ربه والتزول عند حكمه والرضا بقضائه ومن ذلك قول الله تعالى)

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا

٣٦

جاء

(ما تنفيذه هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة بيان ما أرشد الله إليه عباده المؤمنين من الأدب وحسن المعاملة مع رسوله صلى الله عليه وسلم فإذا حكم على أحدهم بشئ فليس له أن يختار من أمره شأ بل يجب عليه أن يعمل رآيه تبعاً لرآيه عليه الصلاة والسلام واختياره تبعاً لاختياره حتى يكون بذلك مؤمناً حقيقة كما قال تبارك وتعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) وقال عليه الصلاة والسلام (لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به) وذلك لأن من لم ينزل على حكمه صلى الله عليه وسلم ولم يرض بقضائه أما لكونه يرى أن هذا الحكم منه صلى الله عليه وسلم وقع في غير محله فهو ظلم وجور فهو يمتنع عن قبوله لذلك وهذا نهاية الضلال والخسران وأما لانه يرى أن حكمه عليه السلام وقع في محله ولكن لا يقبله عناداً وكبراً أو لانه لا يوافق هواه وعملى كل فهو كفر والعباد بالله ولذا شدد الله سبحانه على من لم يرض بحكمه صلى الله عليه وسلم واختار غير ما اختاره بقوله (ومن يعص الله ورسوله

(الادب الثالث) عدم النظر الى أزواجه صلى الله عليه وسلم فاذا اضطر الى سؤالهن عن حاجة يريد تناولها منهن فلا ينظر اليهن ولا يسألهن الا من وراء حجاب وستر فان ذلك أظهر لقلبه وقلوبهن من الريبة وخواطر السوء التي تعرض للرجال في أمر النساء والنساء في أمر الرجال وأبعد للتممة وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن) وفي ذلك أدب لكل مؤمن وتحذير له من أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له والمكاملة من غير حجاب لمن تحرم عليه فان مجانبته ذلك أحسن بحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته

(الادب الرابع) عدم زواج أزواجه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته أو فراقه لانهن أمهات المؤمنين ولا يحل للأولاد زواج الامهات وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا) وقد أشار الله تعالى الى التغليظ في ذلك وتشديد التكبر على من ارتكبه بقوله (ان ذلكم كان عند الله عظيما) أى ان نكاح أزواجه صلى الله عليه وسلم من بعده كان عند الله ذنبا عظيما وجرمًا هائلا كبيرا وهذا من أعلام تعظيم الله لرسوله وإيجاب حرمة حيا وميتا واعلامه بذلك مما يطيب نفسه ويسر قلبه ثم اعلم أن هذه الآداب وان كانت بالنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة العمل والاتباع الا أنه لا بأس أن تكون كذلك بالنسبة لنا لان الله عز وجل ما ذكر ذلك في القرآن الكريم مع علمه بأن هذه أمور قد فاتت وقتها الا ليرشدنا كيف يعامل بعضنا بعضا ويتأدب بعضنا في حق بعض وكذا سائر القصص الموجودة في القرآن فلما انما تذكر على سبيل الاعتبار والارشاد الى ما كان عليه الامم الدائرة وما كان يفعله الله سبحانه معهم عند ما كانوا يطيعون أو يعصون أو غير ذلك والله ولى التوفيق

غير منتظرين ومترقبين إنا أي نُضجّه واستواءه فإن ترقب ذلك
لا يقع إلا من سفلة الناس وأذنيائهم
وفي الآية دليل على حرمة التطفل وهو أن يتربص الشخص وليمة
أو يتجسس على وقت أكل فلان من الناس ويتوجه إليه في حينه
فإن ذلك مع ما فيه من خسة النفس ودناءتها وسوء تربية صاحبها
واتصافه بالشرة والجشع لا بد وأن يلحق صاحبه الذل والهوان لانه
ربما طرده صاحب المنزل وألحقه به من الهوان والتقصير والتوبيخ
مما لا يرضى به إلا أخس الناس نفسا وأسفطهم هرونة وأحطهم منزلة
(الادب الثاني) أنه إذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام فعليهم
أن يبادروا إلى إجابته ويدخلوا عليه ولكن بعد الإذن لهم به لأن مجرد
الدعوة لا يكون إذا كافيا في الدخول وعليهم بعد ذلك إذا قضا غرضهم
من الأكل والشرب أن لا ينقلوا بمكنهم بعد إلا كل يتصدون ويتسامرون
فإن ذلك مع ما فيه من التضييق على أهل بيته وعدم تفرغهم لأعمالهم
فيه أنه ربما كان صلى الله عليه وسلم مضطرا إلى الخروج إلى مهم ويخشى
إذا مكث معهم أن تفوت منفعته وتضيع فائدته وإذا خرج وتركهم
في المنزل يخشى أن يكفون في ذلك حطا من قدرهم وإهانة لهم وأمرهم
لهم بالخروج بلطف فالواجب عليهم لذلك أن يكفوه مؤنة ذلك كله ولا
يكفوه فوق طاقتهم وهذا ما لم يكن مكنهم بعد إلا كل لهمم آخر
يدعوا إلى ذلك فإنه لا بأس به حينئذ وهذا الذي أفاده الله تعالى بقوله
(ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث)
أي لا يسوغ لكم الدخول بغير دعوة ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا
دخلتم وأكلتم فنفركوا ولا تمكثوا يستأنس بعضهم ببعض لأجل حديث
يحدث به
ثم بين جل شأنه علة النهي عن المكث بعد الأكل بقوله (إن ذلكم
كان يؤذي النبي فيسخطي منكم والله لا يستغيث من الحق)

ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقَلُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ
ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا

(مانفبه هذه الآية الكريمة وما تشتمل عليه من صنوف الآداب
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم)

تفيد هذه الآية الكريمة وجوب احترامه صلى الله عليه وسلم وتوقيره
وتعظيمه وتبجيله بما شتمت عليه من الأحكام والآداب الشرعية التي أدب
الله بها عباده المؤمنين التي يجب عليهم رعايتها بالنسبة لمقامه صلى الله
عليه وسلم وتشتمل على أربعة آداب

(الاول) عدم دخول بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا باذنه
فإنها مظنة عدم التحفظ على ما يجب التحفظ عليه في غيرها ففي الدخول
فيها بغير إذن منه صلى الله عليه وسلم اطلاع على عورات منازله وعدم
رعاية حقوق أزواجه صلى الله عليه وسلم والنهجم عليهن في بيوتهن
وربما كانت إحداهن مكشوفة بعض الأعضاء وذلك مما تأباه النفوس
الآبية ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره ذلك ويتأذى منه
كثيرا ولكن كان يكره أن ينهأهم عنه من شدة حيائه كما قال تعالى (إن
ذلكم كان يؤذي النبي فبسنحي منكم والله لا يستحي من الحق) وما زالوا
كذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يكره منهم ذلك حتى أنزل الله (يا أيها
الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين
إياه ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث)
فصاروا لا يدخلون بعد ذلك إلا باذنه وبدعوته أي يا أيها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوت النبي إلا باذن منه ومدعون إلى طعام حالة كونكم

أولا تأذن وفي هذا التفويض له صلى الله عليه وسلم من رفع شأنه وعلو منزلته عند الله تعالى مالا يخفى ولما كان الاستئذان وإن كان لعذر مستوغ لا يخلو من شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة وهو اغتنام مجلسه صلى الله عليه وسلم أمره أن يستغفر لهم معللا ذلك بقوله (إن الله غفور رحيم) أى كثير المغفرة لفرطان عباده والرحمة باليسير عليهم بالغ فهما الى الغاية التى ليس وراءها غاية

وفى الآية الكريمة من المبالغة فى الحفاوة به صلى الله عليه وسلم مالا يخفى حيث جهل سبحانه الاستئذان للذهاب عنه ذنبا محتاجا للاستغفار فضلا عن الذهاب بدون إذن ورتب الاذن منه على الاستئذان لبعض شأنهم لاعلى الاستئذان مطلقا ولاعلى الاستئذان لأى أمر مهما كان أوغير مهم ومع ذلك فقد علق الاذن على المشيئة وليس ذلك بالغريب فلرسول الله صلى الله عليه وسلم عند به مكانة دونها كل مكانة والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم

(وقال تعالى فى النهى عن الدخول فى بيوته صلى الله عليه وسلم بغير اذنه وبدون دعوته والمكث فيها بعد الاطعام وتكليم أزواجه صلى الله عليه وسلم بغير حجاب وتزوجهن بعد وفاته صلى الله عليه وسلم)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ مَحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَهْزِئُ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَهْزِئُ مِنَ الْمُتَحِقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ

ذلكم

عما اجتمعوا له لعروض عذر لهم حتى يستأذنه في الذهاب فيأذن لهم به فان هم خالفوا ذلك وتسلاوا من عنده خفية واحدا بعد واحد كان ذلك علامة على نفاقهم وعدم ثبات ايمانهم لان الخروج من مجلسه صلى الله عليه وسلم بغير اذنه من أمارات عدم الاكتران به وعدم مكانته في قلوبهم وعدم رغبتهم فيما جاء به واجتمعوا لاجله وذلك من أعظم الجنايات وأكبرها ولذا جعل الله جل شأنه استئذانه صلى الله عليه وسلم عند ارادة الانصراف من مجلسه من علامات كمال الايمان في قوله (ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أى ومن لم يستأذن عند ارادة الانصراف فليس بكامل الايمان

ومن الآية الكريمة يؤخذ أدب الرؤس مع رئيسه وأدب المرید مع أستاذه وأدب المتعلم مع معلمه وأدب المصلين مع امامهم وأدب الرعية مع راعيهم فان مراعاة الادب معهم واعتبار حرمتهم من الواجبات فلا يبرمون أمرا دونهم ولا يرسعون لهم خطة الا انبعوها ولا يأمرؤنهم بأمر الا يادروا بتنفيذه ولا ينصرفون من مجلسهم الا بعد استئذانهم وبالجملة يفعلون كل ما فيه تجيلهم وتعظيمهم واحترامهم ويتركرون كل ما فيه تحقيرهم واهانتهم

وبعد أن بين جل شأنه كيف يعاملونه صلى الله عليه وسلم ويتأدبون معه عند ارادة الانصراف من مجلسه أمره عليه الصلاة والسلام أن يأخذهم باللين ويعاملهم بالرفق ويصانهم بكل ما فيه رضا نفوسهم وجلب محبتهم له مما يكون داعية الألفة والتوادد فاذا استأذنه أحد منهم أن يخرج من المجلس لعروض عذره له أذن له ان شاء ومنعه ان شاء حسبما تقتضيه المصلحة التي يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا معنى قوله تعالى له صلى الله عليه وسلم (فاذا استأذوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم) أى فاذا طلبوا منك الاذن في أن يخرجوا من مجلس الاجتماع فأنت مخير بين أن تأذن لهم

بها الجنة وان الرجل يشكك بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاهوى
بها في النار أبعد ما بين السماء والأرض)

ثم ندب الله تعالى الى خفض الصوت وحث عليه ورغب فيه فقال (ان
الذين بغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم) أى ان الذين يخفزون أصواتهم عند
رسول الله اجلالا له وتعظيما أولئك الذين أخلص الله قلوبهم للتقوى
وجعلها لها أهلا ومحلا وكان جزاؤهم لذلك مغفرة وأجر عظيم جعلنا
الله منهم بمنه وكرمه آمين

(وقال جل ثناؤه في تعليم عباده المؤمنين كيف يتأدبون مع رسوله صلى
الله عليه وسلم لاسيما اذا وجدوا معه في المجتمعات الموصية)

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا
مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ
يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا
اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ
وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

النور ٦٢

(مانشيره هذه الآية الكريمة)

تفسير هذه الآية الكريمة الى ما أرشد الله اليه عباده المؤمنين من
الآداب نحو الرسول عليه الصلاة والسلام في حال ما اذا كانوا مجتمعين
معه على أمر مهم يجب اجتماعهم في شأنه كالجمعة والجماعة والعيد والجهاد
والتشاور في أمر وغير ذلك من الامور الداعية الى الاجتماع لغرض من
الاغراض وذلك بانهم لا يتفرقون عنه صلى الله عليه وسلم ولا ينصرفون

عليه وسلم دون الرأي وهكذا من كل شيء ينافي احترامه صلى الله عليه وسلم وتعظيمه

وبعد أن نهى جل شأنه عن التقدم بين يدي الله ورسوله بنى ينافي الأدب في حقته صلى الله عليه وسلم أمر بالتقوى ومراقبة جانب الله تعالى في كل شيء ومن ذلك الترك للتقدم المنهى عنه فيما تقدم معلا ذلك بأنه سبحانه سميع لاقوالنا علم بنياتنا لا تخفى عليه من ذلك خافية فقال (واتقوا الله ان الله سميع عليم) أى ومن كان كذلك فمن حقه أن يتقوا وراقب

والى الثانية وهى الآداب القولية اشار الله تعالى بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) أى لا ترفعوا أصواتكم عند محادثتكم له صلى الله عليه وسلم ومكالتكم معه الى حد يكون فوق ما يبلغه صوته صلى الله عليه وسلم لان ذلك يدل على قلة الاحتشام وترك الاحترام له صلى الله عليه وسلم لأن خفض الصوت وعدم رفعه من لوازم التعظيم والتوقير عادة وليس المراد ما يقصده الشخص من ذلك على سبيل الاستخفاف فانه كفر والعياذ بالله وانما المراد أن يكون الصوت فى نفسه غير مناسب لما يقع فى مواقف من يجب تعظيمه وتوقيره ولا تجهروا له بالقول كما يجهر أحدكم لآخيه اذا كلمه لان ذلك انما يكون بين الأكفاء الذين ليس لبعضهم على بعض منزلة توجب احترامه وتوقيره مع ما فيه من الجفاء فى مخاطبته صلى الله عليه وسلم وعدم الأدب معه ثم علل سبحانه ما ذكره بقوله (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) أى انما نهيناكم عن رفع الصوت عنده والجهر له بالقول كما يجهر أحدكم لآخيه اذا كلمه خشية أن يغضب من ذلك فيغضب الله تعالى لغضبه فيحبط عمل من أغضبه وهو لا يشعر ولا يدري كما جاء فى الصحيح (ان الرجل لينكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى لها بالاً يكتب له

ومن ذلك يتنوع الادب معه صلى الله عليه وسلم الى نوعين

النوع الاول

(هو ما أفاده الله تعالى بقوله)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^١ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تَشْعُرُونَ^٢ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ
اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ

(ما تشتمل عليه هذه الآيات الكريمات من صنوف الآداب
معه صلى الله عليه وسلم)

تشتمل هذه الآيات على صنوف الآداب التي أدب الله بها عباده المؤمنين
فيما ياملون به نبيه صلى الله عليه وسلم من الاجلال والتعظيم والتجليل
والتكريم سواء كانت هذه الآداب فعلية أو قولية
والى الاولى أشار الله تعالى بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي
الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم) أى لا تسرعوا في شئ من الاشياء
بين يديه أى قبله بل كونوا تبعاه في كل الامور ومن ذلك عدم الاسراع
في الجواب عن مسألة جرت بين يديه وعدم الحكم الانبعا لسنقه صلى الله

عليه

المستقبل أحبه الله كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ومن أحبه الله منحه الفضل الجزيل والخير الجليل وأعطاه من الرضوان والكرامة والخير العيم في دار النعيم جعلنا الله من لازم طاعته ومنع رضوانه وكرامته آمين

ومن تفحص الآيات القرآنية الأمرة بالتقوى والحاضنة على امتثال أوامر الله تعالى واجتناب محارمه مما فيه أكمل الآداب وجدها كثيرة لا تكاد تحصى فاكثفنا منها هنا بالنزول القليل ليقاس الغائب على الشاهد ولان ما ذكر فيه كفاية للمسترشد وإفادة للمستفيد والله ولي الرشد والتسيد

الادب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم من يجب احترامه وتحيته وتوقيره لانه صلى الله عليه وسلم هو السبب في هداية الخلق وإرشادهم الى سعادتهم الدنيوية والاخرية ورفعهم من حضيض الشقاوة الى أوج السعادة وإخراجهم من ظلمة الكفر الى نور الإيمان مع مقاساة المشقات والمتاعب في ذلك وليس من العادل والمروءة أن يقابل صلى الله عليه وسلم نجاة ذلك بغير كمال التحييل وتمام الاحترام والتعظيم والادب معه بكل وسائله سواء كان بالفعل أو بالقول

ولما كان علو مقامه صلى الله عليه وسلم وجليل مقداره بالمكانة التي قليا يمكن لاحد أن يقوم بما يجب لها من الآداب بنفسه سن الله سبحانه وتعالى لعباده المؤمنين من الآداب ما به يعرفون كيف يعاملونه صلى الله عليه وسلم ويتأدبون معه سواء كان ذلك من جهة عدم فعل ما يكرهه بين يديه أو الاستعلاء عليه في كلام أو مشي أو دخول بيته بغير إذنه أو غير ذلك أو من جهة طاعته وازوم متابعتها والنزول عند حكمه والرضا بقضائه أو غير ذلك

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى الوحي المستجمعة لافواع الأدب مع الله تعالى وهي ثلاثة الاول اجتناب محارمه تعالى وترك مناهجه وهذا هو المراد من قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) الثاني طلب التقرب اليه بجميع أنواع البر والخير والطاعات والعبادات وترك المعاصي وهذا هو المراد من قوله تعالى (وابتغوا اليه الوسيلة) الثالث مجاهدة النفس في سبيله تعالى وهو شرائعه التي شرعها وسنها لعباده وذلك بأن يروضها على فعل الخيرات وعمل الطاعات ويكبح زمامها عن الشهوات والمنهيات وقد وعد جل شأنه من تأدب معه به هذه الآداب فاجتنب محارمه وترك مناهجه وطلب التقرب اليه بالطاعات والعبادات وجاهد نفسه بكفها عن كل ما تشتهيه ومنعها عما تنغيه بالفلاح والسعادة العظيمة الخالدة المستمرة وذلك بقوله (لعلكم تفلحون)

(وقال جل ذكره في بيان أن طاعته تعالى وطاعة رسوله ومراقبته والخشية منه سبب الفلاح والفوز بالسعادة الابدية)

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ

النور ٥٢

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد الى أن طاعة الله تعالى ورسوله والخشية من الله تعالى والخوف منه فيما مضى من الذنوب وانقائه بعدم وقوعها في المستقبل سبب الفوز والسعادة الابدية والامن من كل شر في الدنيا والآخرة لان من أطاع الله ورسوله واتبع ما أمرا به واجتنب ما نهى عنه وخشى الله تعالى وخاف عقابه وندم على ما فعله من الذنوب وراقب جانبه حتى لا يقع منه ذنب في

المستقبل

بجامع فقد التميز وصحة الادراك في كل والله ورسوله أعلم

﴿ وقال تبارك اسمه في بيان أن التقوى تكون سببا في تكفير السيئات
وغفران الذنوب وتنوير البصائر حتى يمكن صاحبها أن يفرق
بين الحق والباطل ﴾

الانفال ٢٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا
وَيَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ

﴿ ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة ﴾

ترشد هذه الآية الكريمة الى أن اتقاء مخالفة أوامر الله تعالى
واجتناب مناهيه سبب في رضا الله تعالى وجلب رضوانه ولا جرم
أن من رضى الله عنهم رزقهم من ثبات القلوب وتنوير البصائر وحسن
الهداية ما يفرقون به بين الحق والباطل عند الإلتباس وكفر عنهم
ذنوبهم بأن يحوها عنهم بالكليسة فلا يؤاخذهم عليها وغفرها بأن
يسرها من الخلق وناهيك بمن رزق رضوان الله تعالى ومنح المزيد من كرامته
فانه يفوز بالسعادة الابدية ويعطى الفضل الجزيل الجسيم لانه جل
شأنه صاحب الفضل العظيم

﴿ وقال جل ثناؤه يأمر بالتقوى ويحث على طلب التقرب اليه بأنواع
الطاعات مبينا ما يترتب على ذلك من الفلاح والسعادة ﴾

المائدة ٣٨

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ
كُلُّ ذَاتِ حَلِيٍّ حِمْلَهَا وَتَرى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ
بِسُكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ

(معنى هاتين الآيتين الكریمتین وما تشریان الیه)

يقول الله تعالى آمرا عباده بتقواه ومحبرا لهم بما يستقبلونه من هول
يوم القيامة وزلازلها وأحوالها (يا أيها الناس اتقوا ربكم الآية) أى
يا أيها الناس احذروا عقاب ربكم بفعل ما أمركم به من الواجبات وترك
ما نهاكم عنه من المحرمات لانكم ان فعلتم ذلك أمتم من الفزع يوم
زلزلة الساعة أى اضطرابها الاضطراب الشديد فيحصل للنفس
فيه من الرعب والفزع ما لا يقدر قدره وهذا الذى أشار له الله
تعالى بقوله (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) أى أمر عظيم وخطب جسيم
وبعد أن بين جل شأنه فظاعة هذا اليوم وعظم هوله أخذ بين أحواله
وما يحصل فيه من نتائج تلك الأحوال فقال (يوم ترونها تذهل كل
مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى
وما هم بسكارى) أى وقت رؤيتكم لها تذهل كل مرضعة عن رضيعها
وتدهش عنه لهول ما ترى وتضع كل صاحبة حمل حملها قبل تمامه
لشدة الهول أيضا وترى الناس سكارى أى تنظم كذلك لشدة ما دهمهم
من الامر الذى قد صاروا فيه فتراهم قد دهشت عقولهم وغابت أذهانهم
فمن رأيهم ظن أنهم سكارى وما هم بسكارى فى الواقع ونفس الامر
ولما نفي سبحانه عنهم السكر أوضح السبب الذى من أجله شابهوا
السكارى فقال (ولكن عذاب الله شديد) أى فبسبب هذه الشدة
والهول العظيم طاشت عقولهم واضطربت أذهانهم وصاروا كالسكارى

الفاسفون) أى الخارجون عن طاعة الله تعالى الخاسرون يوم القيامة كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون)

(وقال جل شأنه فى الحث على التقوى وبين ما يترتب عليها من الفوز العظيم والتوفيق لصالح الاعمال وتكفير الذنوب والخطايا)

٧٠

الحج

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا^{٧١}
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

(معنى هاتين الآيتين الكريمتين والغرض المقصود منهما)

المقصود منهما حث المؤمنين على تقوى الله تعالى وأن يعبدوه عبادة من كانه راء وأن يقولوا قولا سديدا أى مستقيما لا اعوجاج فيه ولا انحراف ووعدهم أنهم ان فعلوا ذلك أنابهم عليه اجرا عظيما ومنحهم من كرمه فضلا جزيلا وخيرا عيما وذلك بأن يصلح لهم أعمالهم أى يوفقهم للاعمال الصالحة وأن يغفر لهم الذنوب الماضية وما يقع منهم فى المستقبل يلهمهم التوبة منه

وبعد أن حث جل شأنه على التقوى وبين ما يترتب عليها من التوفيق لصالح الاعمال وتكفير الذنوب قال (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) أى ظفر بالخير ظفرا عظيما سواء فى الدنيا أو فى الآخرة

(وقال جل وعز يحث على التقوى ويشير الى أنها أعظم الحصون وأنفع الوقايات لصاحبها يوم زلزلة الساعة)

الحج

١

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ^{٧٢}

علمك باطلاعه عليك فما أشد وفاحتك وأقل حياتك بأنفس لواجهك
عبد من عبيدك بل أخ من اخوانك بما تكرهينه كيف يكون غضبك عليه
ومقتك له لاجرم أنك تعاقبينه أشد العقاب وتخافين أنك لو تجاوزت
عنه لجر ذلك الى مالا تحمد عاقبته فكيف مع ذلك تتعرضين لمقت الله
تعالى وغضبه وشديد عقابه فان كنت مغترة بكرم الله تعالى وفضله
واستغناؤه عن طاعتك وعبادتك فما بالك لاتعولين على كرم الله في مهمات
ديالك فاذا قصدك عدو فلم تستنبطين الحيل في دفعه ولا تكتفين الى
كرم الله تعالى واذا أرهقتك حاجة الى شهوة من شهوات الدنيا مما
لا ينقضى الا بالدينار والدرهم فما بالك تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها
فلم لاتعولين على كرم الله تعالى حتى يدلك على كسره أو يسخرك عبدا
من عبيده فيحمل اليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب أنفسيين
أن الله كريم في الآخرة دون الدنيا وهكذا من مثل هذه التوبيخات فان
حاسب نفسه وعاقبها بمثل هذه العقوبات عند وجود تقصير منها تمت
له أسباب السعادة وكانت له الحسنى وزياده أما اذا أهملها سهل عليه
مقارفة المعاصي وأنست بها نفسه وعسر عليه فطامها وكان ذلك سبب
هلاكه والى هذه المحاسبة بهذه الكيفية يشير الله تعالى بقوله (وانتظر
نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) أى حاسبوا
أنفسكم قبل أن تحاسبوا وانتظروا ماذا اذخرتم لها من الاعمال الصالحة
يوم عرضكم على ربكم واعلموا أن الله تعالى عالم بجميع أحوالكم
وأعمالكم لا تخفى عليه منكم خافية فيجازيكم عليها ان خيرا نفي
وان شرا فشر

(الثالث) الحث على مداومة ذكر الله تعالى وهو قوله تعالى (ولا تكفوا
كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) أى يأبها
الذين آمنوا لا تنسوا ذكر الله تعالى فينسيكم العمل الصالح الذى ينفعكم
في معادكم فان الجزاء من جنس العمل ولهذا قال تعالى (أولئك هم

فقال

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ
لِعَدْوٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا
تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَسُو اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ
هُمْ الْغَاسِقُونَ

(ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى ثلاثة أمور (الاول) الحث على
التقوى وهي امتثال ما أمر الله به واجتناب ما نهى عنه وهو قوله تعالى
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله)

(الثاني) الحث على العمل الصالح ومحاسبة الانسان نفسه قبل أن
يحاسب والنظر فيما ادخره من الاعمال الصالحة ليوم معاده وعرضه
على ربه ومناقشته الحساب فيطالبها أولاً بتصحيح الجواب عن جميع
ما نكلم به طول نهاره وهكذا عن نظره بل عن خواطره وأفكاره وقيامه
وقعوده وأكله وشربه ونومه حتى عن سكونه أنه لم سكت وعن سكونه
لم سكن فاذا وجدها مع ذلك افترفت ذنباً أو ارتكبت تقصيراً في حق
الله تعالى وجب عليه أن يعاقبها وعقوبتها إما أن تكون بأنه اذا أكل
لقمة شهية بشهوة نفس عاقبها بالجوع واذا نظربعينه الى محرم عاقبها
بمنع النظر وهكذا يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهواته
واما أن يكون بتوبيخها الشديد أو باللوم عليها اللوم الصارم بأن يقول
لها يا نفس أي شئ جرأتك على معصية الله ان كانت جرأتك على معصية
الله لا اعتقادك أنه لا يراك فما أعظم كفرتك وأشد جهالك وان كان مع

صلى الله عليه وسلم ومنعهم من استراق السمع (وانا لاندري أثر أريد
عن في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا) فتراهم عند اسناد الشربنوا
الفعل للجهول ولم يعينوا المريد له مع اعتقادهم بأن المريد له هو الله
تعالى وعند اسناد الخبر صرحوا بعريده فقالوا أم أراد بهم ربهم وشدا
وفي ذلك أيضا من الادب مالا يخفى ومثل هذا النوع من الآداب كثير
في القرآن فعليك بتبعية فيه ان أردت استقصاءه والاستكمال منه

(النوع الثاني) امتثال أوامره جل شأنه واجتناب فواهيه ومراقبته
في كل عمل من أعماله بل وفي سائر حرركاته وسكناته فان كان هذا العمل
عمل طاعة كانت المراقبة باستحضار ذاته العلية وتمثيل عظمته تعالى
بقلبه وانبعاث الخشية والخشوع من جميع جوارحه واطمئنان نفسه
بالمثول بين يديه واستخلاص قلبه من جميع الشواغل الدنيوية وملاحظة
أنه يراه في جميع حرركاته وسكناته وهو معنى الاحسان الذي ذكره
صلى الله عليه وسلم في قوله (الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك)

وان كان هذا العمل عمل معصية راقب أن عليه رقبيا مهمينا قريبا يعلم
ما توسوس به نفسه ويخفيه صدره ويصر ديب النمل في اللبلة الظلماء
ويسمع الهمس وما توسوس به النفوس في البيوت المغلقة الابواب فعند
ذلك يخشع قلبه وتستكين جوارحه ويتمثل الخوف في قلبه فيجتنب
القيح بعد العزم عليه ويحجم عن المنكر بعد الوصول اليه وبذلك تتم له
السعادة الحقيقية دنيوية وأخروية

ويجمع المراقبة بقسميها كلمة (التقوى) فانها اسم جامع لجميع أنواع البر
وكافل لصاحبه كل خير ومبعد عنه كل شر ولذا أمر الله جل شأنه في
القرآن الكريم بالحث عليها مابيننا ما يترتب عليها من جيد المآب وجزيل
الثواب ورفيع الدرجات وعظيم الخيرات في الجنات

تمهيد

اعلم أن ماسند كره من الآداب الشرعية والاخلاق الفاضلة الزكية هو الذي يجب الأخذ به وبه يبلغ الانسان كماله ويصل به الى ما فيه سعاده في الدنيا والآخرة سواء وافقه عليه الناس أو لم يوافقوه ولا ينبغي أن يمنع عن المحافظة على تلك الآداب الشرعية استهزاء الناس به وعيهم له أو كون أحدهم على خلاف ما يتحلى به فانه اذا تأمل في أحوال كل من خالف هذه الأصول الادبية والآداب الشرعية يجدهم أشقياء تعساء ولهم بشقاتهم واختلال أعمالهم وسوء تصرفهم سبب في شقاء غيرهم أيضا . فعلى الانسان الذي يطبع على محبة الله ومحبة الله في اسعاد نفسه وغيره ورضا ربه أنه يوفق بين أعماله وبين هذه الآداب الشريفة وان عارضه في ذلك من حوله من العالم . واليك هذه الآداب مبتدأة بأشرفها وهو

الادب مع الله عز وجل

هو نوعان (الاول) ما يستعمله ذوو الذوق السليم والقلب الحكيم في مخاطباتهم مع الله عز وجل وعند نسبتهم الاشياء اليه فن ذلك قول الله تعالى حكاية عن سيدنا ابراهيم عليه السلام (الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين) فتراه نسب الخلق والهداية والاطعام والسقيا اليه تعالى ونسب المرض الى نفسه في قوله واذا مرضت فهو يشفين وكان مقتضى السياق أن يقول واذا مرضني فينسب المرض الى الله تعالى كما نسب اليه غيره من الافعال مع اعتقاده بأن الكل منه وفي العدول عن ذلك من الادب ما لا يخفى ومن ذلك أيضا قوله تعالى حكاية عن مؤمنين الجن عند مبعث الرسول

النفوس وكثرة وقوعها فيما بين الناس فذل هذه المعاصي لا يكتفى في زجر النفوس عنها وتباعدنا منها بمجرد الترهيب بعذاب الآخرة والترغيب بنوابها والحث على الصفات الحميدة والاخلاق الجميلة بل لابد من ملامة شديدة وإيلاء شديد يكون من ورائه ردع تلك النفوس عما تريد وزجرها عما تشتهى (كالزنا) فان النفوس لها ميل شديد اليه ورغبة عظيمة فيه مع ما فيه من المفساد والمضار التي يجترأ ازدحام كثيرين على واحدة ذلك الامر الذي ربما أفضى الى حصول مقاتلات ومحاربات بين الناس وبعضهم واختلاف الانساب والتعدى على حقوق الغير والانتهاك لحرمته وفي ذلك من المفاسد ما لا يحصى (وكالسرقة) فان كثيرا من الناس لا يجد ما يكفيه من الكسب فيعبد الى السرقة ويكون حينذاك عرضة لان يقتل أو يقتل (وكقطع الطريق) فانه لا يستطيع المظلوم المنع عن نفسه وماله (وكشرب الخمر) فان لها شرها وفيها زوال العقل الذي هو افضل نعمة على الانسان وبه صلاح معاده ومعاشه (وكالقذف) فان المقذوف يتأذى أذى شديدا ولا يقدر على دفع القاذف بالقتل ونحوه لانه ان قتل يقتل به وان ضرب يضرب به

قتل هذه الامور الخمسة مع شغل النفوس بها واضرارها عليها وكثرة ضررها رأى الشارع الحكيم أنه لا يكتفى في زجر النفوس عنها الا بالإيلاء الشديد والعذاب الاليم فشرع لكل منها عذابا حسب اختلافها في المفسدة قوة وضعفا والغرض الذي تتوخاه الآن ونرى اليه هو الامر الاول من هذين الامرين وهو ما به تنهت النفوس وتكتمل العقول من الآداب الفاضلة والاخلاق الكاملة

ولما كان افضل الآداب آداب القرآن التي آداب الله بها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وجعل لنا فيه الأسوة الحسنة وفيه العبرة المستحسنة كان ما نتوخى بيبانه من الآداب هو ما في هذا الكتاب الكريم وما تجمل به من الآداب هذا السيد العظيم

أى يزيلوا وسخهم (وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) والله ورسوله أعلم
وهذا آخر القسم الثانى من هذا السفر الجليل ولله الحمد والمنة
وبليه القسم الثالث فى الآداب ومكارم الاخلاق

القسم الثالث فى

الاخلاق

ومكارم الاخلاق

اعلم أن من النفوس ما هو مستعد بفطرته الى الكالات وبلوغ أعلى
الدرجات ومثل هذه يكنى فى استصلاح شأنها وتقويم ما اعوج منها
وزوال ما بها من الاعتلال ووقوفها عند حد الاعتدال تهذيبها وتكملتها
بما يثبت فيها من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة - ومنها ما هو
مستعد بفطرته للذائل الدنية والاخلاق البهيمية ومثل هذه مع
نبوها عن التهذيب وعدم قبولها للكالات لا يكنى فى استصلاحها مجرد
الترغيب والترهيب وبث الاخلاق الفاضلة فيها لعدم قبولها ذلك -
لذلك شرع الشارع الحكيم وهو الله جل شأنه الاحكام الشرعية
حسب استعداد تلك النفوس فجعل منها ما به ترتقى النفوس وتمذهب
الاخلاق وتتكمل العقول وذلك مثل الصلاة والصوم والزكاة والحج
وسائر العبادات كما سبق لك بيانه والاخلاق الفاضلة مثل الصدق والامانة
والوفاء بالعهد وانجاز الوعد والشجاعة والصبر والاذعان للحق والخلم
والتواضع والمروءة وغير ذلك من الفضائل ومنها ما به يقصد حفظ الهيئة
الاجتماعية وحسن نظامها كالحودود والزواج والعقوبات وذلك فى المعاصى
التي جمعت وجسوها من المفاسد بأن كانت فسادا فى الارض وكان لها
داعية فى النفوس لانزال تهيج فيها ولما يمكن الاقلاع عنها لتمكنها فى

فج عبق) أى ناد يا ابراهيم فى الناس داعيهم الى الحج الى هذا البيت الذى امرناك بينائه بأنوك رجلا لى ماشين على أرجلهم وراكبين على كل بعير ضامر مهزول بما انتابه من وعناء السفر من كل فج عبق أى طريق بعيد

ولما أمر جل شأنه نبيه ابراهيم عليه السلام أن يدعو الناس الى حج البيت أشار الى أن ذلك ليس بالعبث وانما هو لأمرين الاول ليشهدوا فيه منافع لهم والثانى أن يذكروا الله فى أيام النحر فقال فى الامر الاول (ليشهدوا منافع لهم) أى ليحضروا منافع لهم وهى أعم من أن تكون دنيوية أو أخروية فالأخروية هى ما فيه من الاذكار والصلوات والتسبيحات ورضوان الله تعالى ورفعة شأن الاسلام باجتماع أهله من سائر النواحى والاقطار فى بقعة واحدة ليظهر دين الله فوق الاديان كلها وتظهر عزة المسلمين وعظمتهم وشوكتهم وقوتهم ومنعتهم الى غير ذلك والدينية هى ما فيه من التعارف والتآلف والتوافق بين الممالك العظيمة والاختلاط والارتباط بين الأمم الاسلامية الكبيرة وما يصيبون فيه من لحوم البدن والذبايح والتجارات الى غير ذلك من المنافع والفوائد التى سبقت الإشارة الى بعض منها فى الكلام على الحج

وقال فى الامر الثانى (ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) أى وليذكروا اسم الله على هداياهم وخصاياهم التى يذبحونها فى أيام معلومات وهى أيام النحر لياكلوا منها ويطعموا البائس الذى به البؤس من شدة الفقر

ثم أمر جل شأنه الحاج بعد الاتيان بمناسك الحج وأعماله وخروجهم من الاحرام أن يزيلوا ما عليهم من الاوساخ والادران ويوفوا بما نذروه من أعمال البر والخير ان كانوا نذروا شيئاً ثم بعد ذلك كله يطوفون بالبيت طواف الافاضة وهو طواف الزيارة الذى هو ركن من أركان الحج وبه تمام النحل ويكون هذا الطواف يوم النحر فقال (ثم ليقصوا تفهم)

على الصيد بعد ما نهى عنه وقوله تعالى (عفا الله عما سلف) يعنى فى جاهلييتكم من قتلکم للصيد فلم يؤخذكم به (ومن عاد) أى منكم الى ما نهى عنه من قتل الصيد مرة ثانية (فينتقم الله منه) فى الآخرة فيعذبه بذنبه (والله عزيز ذو انتقام) من عصاه وجاوز حدوده وخاف أمره

(وقال تبارك اسمه فى بيان فضل الحج بما اشغل عليه من الفوائد والمنافع وذكر الله تعالى واطعام الفقراء والمساكين وبيان طواف الزيارة وهو أحد أركان الحج وآخر أعماله)

الحج

٢٧

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ^{٢٨} لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ الْقَوِيمِ ^{٢٩} ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ

(ما تشير اليه هذه الآيات الكريمات)

تشير الى بيان فضل الحج وعظم مكانته عند الله تعالى وشدة رعايته له وعنايته به حيث أمر نبيه ابراهيم عليه السلام بعد فراغه من بناء البيت أن ينادى فى الناس ويدعوهم الى حجه ووعدده بأنه ان دعاهم اليه أتوه مشاة وركبانا من سائر بقاع الارض وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل

خوفه وخشيته بالكيفية ومن كان كذلك فهو جدير بعقوبة الله تعالى
وحلول عذابه الاليم به

وبعد هذا وذلك فقد نص جل شأنه على حرمة قتل الصيد في حال الاحرام
ونهى عن تعاطيه فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم)
لا فرق في ذلك بين ما يؤكل وما لا يؤكل ولا يستثنى من ذلك الامائب
في العصيين من قوله صلى الله عليه وسلم (خمس فواسق يقتلن في الحل
والحرم الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور) والحق بعض
العلماء بالكلب العقور الذئب والسبع والتمر والفهد لانها أشد
ضررا منه

ثم بين جل شأنه ما يلزم مرتكب القتل من الفدية فقال (ومن قتله
منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم
هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) يعنى أن
من قصد قتل الصيد وهو محرم وقتله فعليه مثله من الحيوان الانسى
كالنعامة مثلا والغزالة وبقرة الوحش في الأولى بدنة وفي الثانية عذرة وفي
الثالثة بقرة انسية وهكذا لوجود المثلية في كل والمائلة المعبرة المائلة
في الخلقة لافى القيمة أما اذا لم يكن مثليا فجزاؤه قيمته وقد بينت السنة
أن العمد ليس بشرط بل المخطئ والناسى كذلك لان قتل الصيد اتلاف
والاتلاف مضمون في العمد والنسيان والخطا غير أن المتعمد ملوم والمخطئ
غير ملوم ويقدر المثلية في المثل والقيمة في غيره عدلان من المسلمين
وبعد حكمهما به يفعل به ما يفعل بالهدى من الارسال الى مكة وابصالة
الى الحرم ليدبح هناك ويتصدق به على مساكينه وان تعسر عليه
وجود مثله أو قيمته فعليه أن يطعم مساكين ما يساوى قيمة الجزاء لكل
مسكين مذك فان لم يجد فعليه عدل ذلك صياما أى قدره أى فعليه أن
يصوم عن اطعام كل مسكين يوما وقد حكم الله عليه بذلك (ليذوق وبال
أمره) أى ليدرك مشقة سوء عاقبته بما انتهكه من حرمان الله واجترأه

آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ
مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ
مِنْكُمْ هَدِيًّا بِالْبَالِغِ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ
عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَقَّا اللَّهُ عَمَّا
سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَمُتْكُمْ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ

(ما تنبئه هاتان الآيتان الكريمتان)

تفيد هاتان الآيتان الكريمتان حرمة الصيد في الحرم سواء كان
الصيد بالأيدي أو بالرمح وقد اختبر الله المؤمنين بذلك لتظهر طاعة المطيع
منهم من غيره وهذا ما أشار له الله تعالى بقوله (يا أيها الذين آمنوا
ليبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه
بالغيب) أي يا أيها الذين آمنوا والله ليعاملكم الله معاملة من يختبركم ليعرف
حالكم بشئ من مصيد البر لافرق في ذلك بين صغاره التي يمكن صيدها
بالأيدي لعدم قدرتها على الفرار وبين كباره التي تطيق الفرار فلا يمكن
صيدها إلا بالرمح وذلك لتمييز من يخافه منكم بالغيب ممن لا يخافه
وبعد أن بين جل شأنه حرمة الصيد في الحرم وأن ذلك ابتلاء منه تعالى
بين أن من يجترئ على مخالفة أمر الله تعالى ويصطاد في الحرم له
عذاب أليم فقال (فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم) أي فن تجاوز
حد الله تعالى وتعرض للصيد في الحرم بعد ما بين الله أنه حرام فله
عذاب أليم لان التعرض للصيد في الحرم بعد اعلام الله وانه مكالبة
محضنة وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى وخروج عن طاعته والتخلع عن

سورة	آية	
البقرة	١٩٦	<p>(وقال جل ثناؤه في بيان أشهر الحج ومحظوراته)</p> <p>أَتَحِجُّ أَشْهُرَ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ</p> <p>(ما تنفيده هذه الآية الكريمة)</p> <p>تفبد هذه الآية الكريمة أمرين (الاول) بيان وقت الحج وهو ما أفاده الله تعالى بقوله (الحج أشهر معلومات) أى وقت عمله أشهر معلومات وهى شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة وصح اطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب كما تقول العرب رأيتك العام ورأيتك اليوم وانما وقع ذات فى بعض العام واليوم ومن هذا التوقيت يؤخذ عدم جواز الاحرام بالحج قبل أشهر الحج فمن أحرم به قبلها لم يحجزته كن دخل فى صلاة قبل وقتها</p> <p>(الثانى) النهى عن الرفث والفسوق والجidal وهو ما أفاده الله تعالى بقوله (فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج) أى فمن ألزم نفسه وأوجب عليها الحج فى هذه الأشهر بالشروع فيه بالنية قصدا باطنا وبالأحرام فعلا ظاهرا وبالتلبية نطقا مسموعا - فليجتنب الرفث وهو - والجماع كما قال تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم) وكذا دواعيه من المباشرة والتفصيل ونحو ذلك وكذلك النكاح به بمحضرة النساء وكذا الفسوق وهو جميع المماضى سواء كانت مما نهى عنه فى الاحرام من قتل الصيد وحلق الشعر وقلم</p>

وبعد أن بين الله تعالى نوعين من أنواع الدم الواجب وهما الدم الذي
وجب بسبب حصر العدو والدم الذي وجب بسبب الخلق أخذيين ثالثا
وهو الدم الذي وجب بسبب المتعة فقال (فإذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة
الى الحج فما استيسر من الهدى) يعنى اذا أمنتم من العدو ووصلتم
الى البيت فمن تمتع منكم فى أثناء ذلك بإحرامه بالعمرة واستباح مالا
يحل للمحرم استباحته وبقي على هذا التمتع الى الحج أى الى أن
أحرم به فعليه أن يذبح فى تطهير تمتعه هذا ما قدر عليه من الهدى وأقله
شاة (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج وسبعة اذا رجعتم تلك
عشرة كاملة) أى فمن لم يجد الهدى اما لعدم المال أو لعدم الحيوان
فعليه صيام ثلاثة أيام فى وقت الحج وهو أشهره ما بين الاحرامين احرام
الحج واحرام العمرة وسبعة اذا رجعتم أى الى أوطانكم وأهليكم تلك
أى الثلاثة والسبعة عشرة كاملة وانما قال ذلك مع ضرورة علم ذلك
ليسدل على انقضاء العدد لثلاثين يوم متوهم أنه قد بقي منه شئ بعد
ذكر السبعة وقيل تأكيد كما نقول العرب رأيت بعيسى وسمعت بأذى
وكتبت بيسدى وقال الله تعالى (ولا طائر يطير بجناحيه) ومعنا
أنه لا يطير الا بهما وقال (ولا تخطه يمينك) ومعنا أن الخط لا يكون الا بها
ومعنى كاملة الأمر بكاملها واتمامها وقد بين الله أن هذا التمتع
خاص لا عام فقال (ذلك لمن لم يكن أهله حاضرا المسجد الحرام)
أى ذلك التمتع لمن لم يكن أهله من أهل الحرم بأن كانوا منه على مسافة
لا تقصر فيها الصلاة لان من كان كذلك يعد حاضرا لاسافرا أى لاغيرهم
(واتقوا الله) أى فيما أمركم به ونهاكم عنه (واعلموا أن الله شديد
العقاب) أى لمن خالف أمره وتهاون بحقوقه وارتكب مناهيه
وقد بين من أنواع الدم رابع وهو المذكور فى قوله تعالى فى سورة
المائدة (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) وسبأى الكلام عليه

(بيان معنى هذه الآية الكريمة وما اشتملت عليه من الأحكام)

يقول الله تعالى (وأتوا الحج والعمرة لله) أى اتوا بهما تامين كاملين
بغنائهما وشرائطهما لوجه الله تعالى من غير توان ولا نقصان يقع منكم
فيهما فإن أحصرتم أى منعتم من انعامهما بأن حال العدو بينكم وبين
الوصول الى البيت فعليكم ما استيسر من الهدى من بيع أو بقرة أو شاة كما
حصل ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم الخديبية
حين حال المشركون بينهم وبين الوصول الى البيت فأزل الله لهم رخصة
أن يذبحوا ما معهم من الهدى وأن يحلقوا رؤسهم وأن يتحللوا من
أحرامهم وهذا معنى قوله تعالى (فإن أحصرتم فما استيسر من الهدى)
وبعد أن أمر جل شأنه باتمام الحج والعمرة وبين حكم من منعه العدو من
الوصول الى البيت أخذ بين حكم من أمن من العدو ووصل الى البيت فقال
(ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) أى لا يصح لكم في حالة الأمن
والوصول الى البيت أن تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله ومكانه
الذى يجب نحره فيه وهذا لمن لم يكن به مرض يضطره الى الحلق ومن
لم يكن برأسه أذى بسبب ما فيه من القمل والصداع والجراح أما من
كان به ذلك فيحلق وعليه فدية وهى أن يطعم ستة مساكين أو يهدي شاة
أو يصوم ثلاثة أيام وتعيين الفدية بذلك هو ما أمر به رسول الله صلى الله
عليه وسلم كعب بن عجرة وهو محرم وقد رآه ينساق ظله على وجهه فقال
أنذبك هوام رأسك قال نعم فأمره أن يحلق ويطعم ستة مساكين أو
يهدى شاة أو يصوم ثلاثة أيام وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (فمن كان
منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك)
أى فمن كان منكم مريضا مرضا يلجئه الى الحلق أو كان به أذى من
رأسه وهو القمل والصداع والجراح ونحوها فعليه إذا حلق فدية من
صيام أو صدقة أو نسك

والمعاصي الى حال الكمال والغفران والاسداد والاستقامة كما فعل بهاجر
عليها السلام

وحيث كان الصفا والمروة من شعائر الله وأعلام دينه فلا اثم على من
أراد الحج أو العمرة أن يطوف بهما بأن يسمى بينهما وقوله تعالى
(ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم) أى من فعل خيرا ومنه السعي
المذكور على سبيل أنه طاعة لله تعالى بتقرب بها اليه فإن الله شاكر
له ومنيبه على القليل بالكثير عليم بقدر الجزاء فلا يخس أحدا ثوابه
ولا ينظم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤث من لده أجر عظيم
وقبل في معنى التطوع غير ذلك والله أعلم

(وقال جل شأنه في وجوب اتمام الحج والعمرة وبيان أنواع الدم الواجب
في النسك سواء كان ذلك بسبب منع العدو له من الوصول الى البيت أو
بسبب الخلق لمرض أو أذى في رأسه يضطره الى الخلق أو بسبب المتعة)

البقرة ١٩٥

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ
الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ
كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ
صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكِ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى
الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ
لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ
وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

(بيان)

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حُجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ
اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ

(ماتشير اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى فرضية السعي بين الصفا والمروة لمن حج أو
اعتمر أى أراد فعل العمرة والحج والصفا والمروة جبلان بمكة معروفان
ووجه أخذ فرضية السعي بينهما من الآية أن الله تعالى جعلهما من
شعائره أى من أعلام مناسكه ومنتعباته ولا يكونان كذلك الا اذا كان
السعي بينهما فرضا ولما ثبت من قوله عليه الصلاة والسلام (سعوا فان
الله كتب عليكم السعي) وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وقال
أبو حنيفة انه واجب بخير بالدم ولكل أدلة تذكر في كتب الفروع
والأصل فيه سعي هاجر زوج سيدنا ابراهيم عليه السلام وتردادهما بينهما
في طلب الماء لولدها اسمعيل عليه السلام لما نفذ مأوئهما وزادهما حين
تركهما ابراهيم عليه السلام هنالك وليس عندهما أحد من الناس فلما
خافت على ولدها الضيعة حين ذلك قامت تطلب الغوث من الله عز
وجل فلم تزل تردد في هذه البقعة بين الصفا والمروة متدلة خائفة
وجلة مضطرة فقيرة الى الله تعالى حتى كشف الله كربتها وأنس غربتها
وفرج شدتها وأنبع لها زمزم بمنزلة زاد وماء ولم تزل كذلك الى اليوم
فالساعي بينهما ينبغي له أن يستحضر فقره وذله وحاجته الى الله في هداية
قلبه وصلاح حاله وغفران ذنوبه وأن يلتجئ الى الله عز وجل في
تطهيره من النقائص والعيوب وأن يهديه الى الصراط المستقيم وأن
يشته عليه الى مماته وأن يحوله من حاله الذي هو عليه من الذنوب

كنتم من قبل هذا الهدى لمن الضالين الجاهلين الذين لا يعرفون كيف
يذكرونه تعالى ويعبدونه

(الأمر الثالث) الحث على الافاضة من المزدلفة الى منى كما فعل سيدنا
ابراهيم عليه السلام والى ذات الاشارة بقوله تعالى (ثم أفيضوا من
حيث أفاض الناس) أى ثم بعد وقوفكم بالمزدلفة أفيضوا منها الى
منى من حيث أفاض الناس والمراد بهم ابراهيم عليه السلام وقوله
تعالى (واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) أى واستغفروا الله من
مخالفتكم فى الموقف ولجميع ذنوبكم ان الله غفور رحيم أى سائر لذنوب
عباده برحمته

(الأمر الرابع) ما يعمله الحاج بعد فراغه من أعمال الحج وهذا ما أفاده
الله تعالى بقوله (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم
أو أشد ذكرا) وذلك لان العرب كانوا اذا فرغوا من حجهم وقفوا بمنى
وذكروا مفاخر آبائهم ومناقب أسلافهم بالمنظوم والمنثور من الكلام
الفصيح فأبدلهم الله مكان ذلك أن يذكروه جل شأنه بل يكون ذكره
أشد ولما أُرشد جل ذكره عباده الى ذكره وكان الدعاء نوعا من أنواع
الذكر جعل من يدعوه قسمين أحدهما يطلب حظ الدنيا ولا يلتفت
لحظ الآخرة وهو المراد بقوله تعالى (فن الناس من يقول ربنا آتنا فى
الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق) أى من نصيب والثانى يطلب
الأمرين جميعا وهو المراد بقوله تعالى (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا
حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وقد جمعت هذه الدعوة كل
خير فى الدنيا والآخرة وصرفت كل شر كما لا يخفى والله تعالى مؤت كلا
حسب سؤله والله ولى التوفيق

(وقال تبارك اسمه فى بيان الركن الثانى من أركان الحج
وهو السعى بين الصفا والمروة)

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة من الاحكام)

ترشد هذه الآيات الى أمور (الأول) الترخيص لمن حج في التجارة ونحوها من الاعمال التي يتوصل بها الى الرزق وهذا هو المشار اليه بقوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تنفقوا فضلا من ربكم) أي لائتم عليكم في أن تنفقوا وتطلبوا في مواسم الحج رزقا ونفعا وهو الربح في التجارة مع سفركم لتأدية ما اقترضه عليكم من الحج وذلك من قبيل الرخصة لا غير وتركه أولى لأنه تعالى يقول (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والاخلاص لا يتحقق الا اذا لم يكن حامل على الفعل سوى كونه عبادة (الأمر الثاني) الافاضة من عرفات الى المزدلفة والحث على ذكر الله بها عند المشعر الحرام أي مما يليه ويقرب منه فانه أفضل والا فمزدلفة كلها موقف الا وادى محسر والمشعر الحرام جبل بالمزدلفة يسمى جبيل قُرَح وهو قوله تعالى (فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي فاذا دفعتم أنفسكم من عرفات الى المزدلفة فهناك اذكروا الله عند المشعر الحرام بالتلبية والتكبير وصلاة المغرب مع العشاء جمعا فانها لم تصل بعرفات واستدل بالآية على وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا تكون الا بعده ولا يتم الحج الا به على قول بعض الاثمة ووقت الافاضة من عرفات بعد غروب الشمس فاذا غربت دفع منها وآخر صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء بمزدلفة

ولما بين جل شأنه أحكام الحج ومناسكه أخذ ينهمهم على ما أنعم به عليهم من الهداية والبيان والارشاد الى مشاعر الحج فقال (واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين) أي واذكروه تعالى لهدايته اياكم وان

الى الحج مأمونة بحيث بأمن الحاج على نفسه وماله أمواله كانت الطريق
غير آمنة فلا يجب الحج وقد أفاد الله ذلك كله بقوله (ولله على الناس
حج البيت من استطاع اليه سبيلا)

(الامر الثالث) بيان جزاء تارك الحج وقد أفاد الله تعالى ذلك بقوله (ومن
كفر فان الله غنى عن العالمين) أى ومن ترك الحج فان الله غنى عن
العالمين لان الله جل شأنه لم يشرع لعباده هذه الشرائع الا لنفعهم ومصلحتهم
أما هو فهو غنى لا تعود عليه طاعات عباده بأسرها بنفع - وعبر
جل شأنه عن الترك بالكفر تاكيذا لوجوبه وتشديدا على تاركة وفيه
من الدلالة على مقت تارك الحج - مع الاستطاعة وخذلانه وبعده من
الله سبحانه وتعالى ما يتعاطفه سامعه ويرجف به قلبه جعلنا الله من
اتباع طاعته ولازم كتابه وسنته آمين

(وقال جل ثناؤه فى الترخيص لمن حج فى التجارة وبيان أعظم أركان
الحج وهو الوقوف بعرفة والحل على التلبية والتكبير عند المشعر الحرام
وبيان ما يمل بعد انقضاء أعمال الحج)

لَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ أَنْ يَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا
أَوْضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ
وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ الضَّالِّينَ^{١٩٨}
ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^{١٩٩} فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا
اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ
رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ^{٢٠٠}

البقرة ٧٩١

إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى
لِّلْعَالَمِينَ ^{١٧} فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ
كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ
سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

(ما ترشد إليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى أمور (الاول) بيان مالبيت
من الفضائل والمزايا التي منها أنه أول بيت وضعه الله موضعاً للطاعات
والعبادات ومقصداً للحج والعمرة ومكاناً لطواف - ومباركاً
بزيادة الخيرات ومضاعفة الحسنات لمن قصده أو أقام فيه - هدى
للعالمين يهتدون به الى وحدة دينهم وذلك الفضل الميم والخير الجسيم بما
اشتمل عليه من الآيات البينات التي منها مقام إبراهيم أي الحجر الذي
كان يقوم عليه عند بنائه وكان فيه أثر قدميه عليه السلام واندس من
كثرة المسح بالأيدي ومنها أن من دخله كان آمناً فلا يقتل فيه أحد
بدم ولا يقطع شجره ولا ينفر صبيده وكذلك كان الامر في الجاهلية
كان الرجل يقتل فيضع صوفه في عنقه ويدخل الحرم فيلقاه ابن المقتول
ولا يكلمه ومنها اهلاك من قصده من الجسارة كما حصل لاصحاب القبل
وغيرهم وهذه الفضائل والمزايا التي للبيت هي التي أفادها الله تعالى
بقوله (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين فيه آيات
بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً)

(الثاني) بيان فرضية الحج وأنه واجب على كل مسلم بالغ بشرط أن
يستطيع السبل الموصول اليه وقد فسر صلى الله عليه وسلم الاستطاعة
بالزاد والراحلة ويدخل في الاستطاعة دخولا أولاً أن تكون الطريق

للاقتداء به والتخلق باخلاقه في كل ما يرضى خالقه

وحسبك ما فيه من الفوائد والمنافع التي لا تنكاد توجد في غيره من سائر العبادات حيث يجتمع فيه أئمة الدين معظمين لشعائر الله التي يقول الله تعالى فيها (ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) متضرعين إليه راغبين فيه راجين منه الخير وتكفير الذنوب ولا شك أن ذلك أدى إلى تمحيص ذنوبهم وتكفير خطاياهم ولذا يقول عليه الصلاة والسلام (ما روى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أعظم منه في يوم عرفة الحديث) وذلك لما يراه ينال عليهم من الرحمة ويحظون به من كرامة الله لهم برضوانه عليهم وتكفيره لذنوبهم - ولأنه سفر شاسع وعمل شاق لا يتم إلا بمجاهدة النفس وكبح زمامها عما تشتهيه من لذة الراحة فلا جرم كانت مباشرته خالصا لله تعالى مكفرا بالذنوب وهاديا للخطايا

وبالحكمة فلم يكن في الحج إلا أنه عبادة جمعت بين الذكر والتسبيح والأدعية والتذلل والخضوع وتعلم العبودية وكمال الاشتغال لله وصرف أنفس الأشياء عند العبد وأنها لا به وهو المال ابتغاء مرضاة الله تعالى في سبيل التخصيل عليها ومفارقة الأهل والأوطان وتكبد المشقات وتحمل المتاعب والمصاعب ابتغاء مرضاة الله تعالى وطلب الثبوت به ورضوانه وأنه يجتمع فيه المسلمون من أقطار الأرض يتبادلون فيه أنواع المحبة والمودة ويتعاضدون ويتحايون ويساعد بعضهم بعضا ويعلم العالم منهم الجاهل - لكفى في وجوب اعتباره وكمال افتخاره وكان جسديرا بأن يؤمه جميع المسلمين من سائر أقطار العالم من كل فج عميق رجالا وركبانا

(ولما اشتمل عليه الحج من الأسرار والحكم والفوائد والمنافع أمر الله به وبين فرضيته وشدد التكبير على تاركه وبين فضل البيت فقال)

من الله عز وجل نزول الرحمة بهم فان في اجتماع المسلمين راغبين في الله راجين راهبين منه مسلمين وجوههم اليه خاصية عجبية في نزول البركات وتدلى الرحات وخصوص هذا اليوم وهذا المكان متوارث عن الانبياء عليهم السلام والاخذ بما جرت به سنة السلف الصالح اصل اصيل في باب التوقيت وأن في رمي الجمار غير ما تقدم من اظهار الرق والعبودية والانتماض لمجرد الامتثال من غير حظ للفس القسبه بسيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام حيث عرض له ابليس عليه لعنة الله في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة أو يفتنه بمعصية فأمره الله عز وجل أن يرميه بالجمرة طردا له وقطعاً لأمله

والسرف في نزول من أعمال الحج أنها كانت سوقا عظيما من أسواق الجاهلية مثل عكاظ والمجنة وذى المجاز وغيرها وانما اصطلموا عليه لان الحج يجمع اقواما كثيرة من أقطار متباعدة ولا أحسن للتجارة ولا أروج لها من أن يكون موسمها عند هذا الاجتماع وما جرت العادة بنزولها اقضى دين العرب وجنتهم أن يجتمعوا كل حى في النفخر والتكاثر وذكر ماثر الآباء ليرى ذلك الافاضى والاداني ويتعبد ذكره في الاقطار وكان للاسلام حاجة الى اجتماع مثل هذا تظهر فيه شوكة المسلمين وعدتهم ويطهر دين الله ويبعد صيته في سائر الاقطار فأبقاه النبي صلى الله عليه وسلم وحث عليه وندب اليه ونسج التفاخر وذكر الآباء وأبدله بذكر الله وذلك قوله تعالى فاذكروا الله كذا كر آباءكم أو أشد ذكرا

وناهيك بما ابتلى به سيدنا ابراهيم عليه السلام في هذه الاماكن الطاهرة من أمره بذبح ولده وقليدة كبسه وامتثال كل منهما ما أمر به وانعام الله عليهما بالفداء وابدال حزنهما بالهناء الى غير ذلك من الاعمال المرضية مما يدل على ما له من الطاعة وحسن الانقياد لمولاه فبشذ كر أعماله ومحاكمتها تنبعت النفوس لثذكار بقية أعماله وعبادته فتشفاق

التذلل والعبودية وهو ذلك الامر الذى يمدّه صاحب هذه الشريعة عليه السلام من أشرف أوصافه وأكمل نعوته ويقول مامعناه (انى عبد أجلس كما يجلس العبد وآكل كما يأكل العبد) ونهى عن الاطراء فى مدحه فقال مامعناه باختصار (لا تطرونى ولكن قولوا عبد الله ورسوله) وقد وصفه ربه بالعبودية فى أشرف مقام ذكره فيه فقال تعالى (سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى) فكان له فى ذلك أكل المبرة وأوفر المسرة

ومن حكم الحج وأسراره المندرجة فى أعماله أن الطواف بالبيت عند قدوم الحاج اليه انما هو تمثيل لصورة طواف قلوبهم رب هذا البيت والبيت انما هو مكان طاهر فى عالم الملك لتلك الحضرة التى لاتشاءد بالبصر - وأن استلام الحجر الاسود المسمى بعين الله انما هو بمنزلة مبايعة العبد ربه على أن لا يعصى له أمرا ولا نهيا فاذا صمم العزم على الوفاء بتلك البيعة استحق من الله الرضا والكرامة ومن غدر فى المبايعة استحق منه العقاب والخذلان والى ذلك الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (الحجر الاسود عين الله فى الارض يصفح بها عباده) وقوله صلى الله عليه وسلم (الحجر عين الله فى مسحه فقد بايع الله)

وأن فى السعى بين الصفا والمروة فى فناء البيت غير ما ذكر الاشارة الى أن من يتردد على فناء الملك جائيا وذا جبا مرة بعد أخرى يظهر بذلك اخلاصه فى خدمته ويرجو ملاحظته بعين الرحمة كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذى يفعله الملك به من قبول أو رد فلا يزال يتردد فى فئائه مرة بعد أخرى رجاء أن يرحم فى الثانية ان لم يرحم فى الأولى وسيأتى أن الأصل فيه ترداد هاجر زوج سيدنا ابراهيم عليه السلام بينهما فى طلب الماء لولدها اسمعيل عليه السلام

وأن فى الوقوف بعرفة واجتماعهم فيه ألؤفا مؤلفة على اختلاف لغاتهم وتباين أجناسهم يقصد الكل غرضا واحدا وهو طلب المغفرة والرضوان

أو الى المعارض التي تقام فيها ويصرفون في سبيل ذلك من الاموال الطائلة ما لو صرفوا جزءا قليلا منه في أداء هذه الفريضة لكان ذلك أدى الى عزتهم ومنعتهم وقوتهم على أنهم في أداء هذه الفريضة يرون معرضا أكبر من معارض أوروبا لانه يجتمع فيه كل أصناف العالم من عرب وترك وفرنس وهنود ومصريين ومغاربة وسوريين وبربر وسودان وغير ذلك من أمم البشر كلهم على دين واحد وغرض واحد وقلما يجتمع في معارض أوروبا الا الأوروبي أو من على شاكلة وبأيت أنهم يذهبون الى تلك المعارض والبلاد ليرجعوا بشئ مما سبقهم فيه أو لثك الاثوام من الصنائع والمعارف بل انما يذهبون ليقضوا شهوة للنفس أو لبانة الشيطان فالهم أرشد المسلمين الى ما فيه صلاح حالهم واستقامة أحوالهم واستكمال شؤونهم

ولما في الحج من الفوائد والمنافع بشير الله تعالى بقوله (وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم) فقد ذكر جل شأنه أن في الحج منافع يشهد بها الحاج أقلها تسهيل وسائل التآلف والتوافق بين الممالك العظيمة ووجود الاتحاد والاتلاف بين الأمم الاسلامية الكبيرة وما يترتب على ذلك من الخير العيم لعموم المسلمين

وناهيك بما فيه من الأذكار والصلوات والتسبيحات فانها مد حصنة للذنوب كائلة بنوال المرغوب

ومن حكم الحج وأسراره أن به كمال العبودية ونهاية الاسترقاق بما اشتمل عليه من الاعمال التي لاتأنس بها النفوس ولا تهتدى الى معانيها العقول بادئ بدء كرمى الجمار بالاحجار والزداد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار فان هذه الاعمال مع عدم اهتمام العقل الى الغرض المقصود منها بادئ بدء لا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقد الامتثال للامر من حيث انه امر واجب الاتباع فقط وذلك نهاية

حتى نحاول) فوضعت لهم بذلك طرق السعادة فسلوكها وتوصلوا
الى نعيم الحياة فتمتعوا به وارتقوا الى أوج لم ينله غيرهم ووصلوا الى مجد
لم يسبق اليه سواهم فدوخوا الممالك ونشروا الدين واللغة والمدنية وبسطوا
فور العلم والتهذيب والتربية كل ذلك في أقل من قرن ولا سبب لذلك
سوى اعنتهم بهم بجامعة الدين وعسكهم بحبله المنين - ولما لهذه الجامعة
من الفوائد والمنافع التي ظهر أثرها في العائلات الصغيرة فضلا عن
الممالك الكبيرة ترى الدين الاسلامي دائما يرمي بغرضه الى تحقيقها والسعي
وراء تمكنها بين أفراد الأمة يرشد الى ذلك حثه على الاجتماع في مواطن
كثيرة من القرآن الكريم وتقريره الاجتماع في أغلب العبادات
كالاجتماع في أوقات الصلوات الخمس والجمعة والعيدين لما في ذلك من
التعاون والتعاقد

ولما كان هذا الاجتماع لا يفي بالغاية المطلوبة لان الفائدة فيه قاصرة
على أهل الحلة والبلد أو البلد ومن جاوره كانت الحاجة ماسة
لمشروعية ما به يكون اجتماع جميع المسلمين من سائر أقطار العالم
في مكان واحد تقوم فيهم العلم والخطبة والحكمة يعلمون الجاهل
ويرشدون المسترشد ويوقفونهم على أحوال الأمم الشاسعة التي
لا يتوصل الواحد منهم اليها مدى عمره ويطلعون بعضهم بعضا على ما به
تكون حياتهم المليئة والقومية من الصنائع والمعدات للذود وغيرهما مما
سبقهم فيه غيرهم ويطلع بعضهم على شؤون البعض الآخر المحتاجة
للتعاون والتوازن وتصالحون ويتواددون على اختلاف أجناسهم وديان
طبقاتهم فيرجع الواحد منهم الى بلده وحقيقته ملائمة من أخبار وسير
وفوائد ومنافع لا تكاد تحصى ووقوف على أحوال الأمم الاخرى ليعاينهم
وبحاربتهم فيما نكون فيه سعادته وسعادة قومه الحقيقية فشرع الله لهم
الحج لهذه الغاية

وباحبذا لو أدرك ذلك الذين يذهبون من المسلمين الى أوروبا في كل سنة

زكاة الفطر — ر

هي نصف صاع من بر أو دقيق أو زبيب أو صاع من تمر أو شعير وهو ثمانية أرطال وذلك أقوله عليه الصلاة والسلام في خطبة له (أدواعن كل حرو عبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير) والربع المصرى يكفى عن ثلاثة أنفس ويخرجها من ملك نصبا من أى مال كان عن نفسه وأولاده الصغار وعبيده للخدمة ولا يخرجها عن زوجته وأولاده البكار وتصرف للأصناف الثمانية المتقدمة لأنها كبقية أنواع الزكاة

النوع الرابع

الحج

هو زيارة أمكنة مخصوصة في زمن مخصوص بأقوال وأفعال مخصوصة وله من الاسرار والحكم ما يميز عن حصرها حكماء العرب، والحج فنها أن الله جلت قدرته بعث رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بينما كانت العرب متفرقة في القلوب متشعبى الأهواء متباينى المقاصد مختلفى الكلمة لا تجمعهم جامعة ولا تردعهم رادعة ولماعلم جل شأنه أنه لا تنكسر سعادتهم الدينية والأخوية ولا تكون لهم عيشة مرضية إلا بنبذ ما هم عليه من التباغض والنحاسد والتخاذل والاعتصام بحبل التوافق والتوادر والائلاء قرر فيما قرر من أسباب السعادة مبادئ الإخاء الإسلامى تحت جامعة الدين فقال تعالى فيه (انما المؤمنون اخوة) وقال تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا) وقال جل شأنه (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) وجعل صلى الله عليه وسلم الحجاب بين المسلمين شرطا أوليا من شرائط الاسلام فقال (لن ندخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا

أداء نجومهمس فتتفك بذلك رقابهم - والفارمون وهم الذين عليهم دين فيعطون منها بشرط أن يكون هذا الدين استقرض في طاعة أو مباح فان استقرض في معصية كالخمر والاسراف فيما لا يعنى فلا يعطون منها شيأ مالم يتوبوا - والغزاة وهم المقصودون من قوله تعالى (وفي سبيل الله) فيصرف لهم من الزكاة ولو كانوا أغنياء اعانة لهم وتنشيطا على الفزرو - وابن السبيل وهو المسافر الذي انقطع عن ماله فيعطى منها ولكن بقدر الحاجة

ومن تأمل مليا في حكمة تخصيص هذه الاصناف الثمانية بصرف الزكاة لهم يظهر له جليا فضل الزكاة وما لها من الفوائد الجمّة والمنافع العامة الا ترى أنه باعانة الفقراء والمساكين منها يأمن القنى على نفسه وماله من شر غائلة ما تلجئهم اليه الضرورة والفاقة ويحصل التآلف والتعاقد والتعاون بين الاغنياء والفقراء فتأمن السبل وتنشر المصالح ويحصل باعانة الحياة الذين يجمعونها قيامهم في جمعها بما يكفل لها الحفظ والنماء وباعانة المؤلفة قلوبهم منها عزة الاسلام وقوته وانتشاره بكثرة اتباعه والداخلين فيه وباعانة المكاتب فلك رقية مؤمنة من ذل الرق والاستعباد ذلك الامر الذى طالما جعلته الشريعة الغراء نصب عينها فلا ترى عند تحديد كفاية القتل أو اليمين أو الافطار من الصوم أو غيرها الا وتدخل عتق الرقية في ذلك التحديد - وباعانة من عليه الدين فلك رقبته من ذل الرق والاستعباد المعنويين لان سلطة الدائن على المدين ولولم يطالبه نهاية الاستعباد - وباعانة المسافرين على بلوغ مقصدهم توصيلهم الى الغاية التى يقصدونها من سفرهم وربما كان عليها مبنى حياتهم وحياة أسرهم - وباعانة الغزاة حفظ البلد من الطارئ عليها وتقوية نفوسهم لتمام استعدادهم للدافعة التى عليها صيانة الانفس والاموال والاعراض فما أجل حكم الله تعالى وأدقها في تشريعه الاحكام

(في الر كاز الحس قبل وما الر كاز يارسل الله قال الذهب الذي خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقت)

بيان من تصرف لهم الزكاة

تصرف لثمانية وهم المذكورون في قوله تعالى

(انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم)

أى انما يستحق الزكاة من أصناف الخلق هؤلاء الثمانية وهم الفقراء الذين يملكون شياً قليلاً والمساكين وهم الذين لا يملكون شيئاً أصلاً والعاملون على الزكاة وهم الذين يبعثهم الامام بلجايتها وتحصيلها والمؤلفة قلوبهم على الاسلام لان في اعطائهم تفر برهم على الاسلام وترغب نظرائهم وأتباعهم وقيل بسقوط هذا المصنف من الاصناف الثمانية وذلك لما روى أن عيينة والاقصرع (وكانا من المؤلفة قلوبهم) جاآ يطلبان أرضاً من أبي بكر فكتب بذلك خطاً فرقمه عمر رضى الله عنه وقال هذا شئ كان يعطيكموه رسول الله صلى الله عليه وسلم تأبى قالكم فأما اليوم فقد أعز الله الاسلام وأعفى عنكم فان تبتم على الاسلام والا فينتنا وبينكم السيف فرجعوا الى أبي بكر فقالوا أنت الخليفة أم عمر بذلت لنا الخط ورمزته عمر فقال رضى الله تعالى عنه هو ان شاء ووافقه ولم ينكر عليه أحد من الصحابة ويكون ذلك من قبيل انتهائه الحكم بانتهاء علمه لامن قبيل النسخ لانه لا نسخ بعد النبي عليه الصلاة والسلام والذى يظهر أن حكم الآية باق ولعل منع عمر لعيينة والاقصرع لانهما كانا غنبيين لامؤلفين - والمكاتبون وهم الذين أشار لهم الله تعالى بقوله (وفي الرقاب) وذلك بأن يعاون المكاتبون بشئ منها على

وبنت لبون الى ست وتسعين ففيها أربع حقائق الى مائتين ثم تستأنف
 الفريضة دائماً كما استؤنفت في هذه الحسين التي بعد المائة والحسين
 وان كانت بقرا ففي كل ثلاثين تبيع ذو سنة أو تبعة وفي كل أربعين
 مسن ذوسنتين أو مسنة وذلك لما روى عن معاذ بن جبل أنه عليه الصلاة
 والسلام بعته الى اليمن وأمره بأن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبيعا
 أو تبعة ومن كل أربعين مسنا أو مسنة وما زاد فبهاضه الى ستين
 ففيها تبيعان الى سبعين ففيها مسنة وتبيع الى ثمانين ففيها مسنتان
 وهكذا يتغير الفرض في كل عشر من تبيع الى مسنة والجاموس كالبقرة
 وان كانت غنما ففي كل أربعين شاة الى مائة واحدة وعشرين ففيها شاتان
 الى مائتين وواحدة ففيها ثلاث شياه الى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم
 في كل مائة شاة وبذلك اشهرت كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكتب أبي بكر وعمر وعليه انعقد الاجماع والمعز كالضأن وليس فيما
 عدا هذه الاصناف الثلاثة من الحيوانات كالخيل والبغال والحمير زكاة
 وأما زكاة الزرع فقد قال الله تعالى حنا عليها وأمرها بها (وهو الذي
 أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله
 والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر وآوا حقه
 يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) وبينت السنة أن كل زرع
 أخرجته الأرض أوصى بالسج أو بالمطرف فيه العشر بشرط أن يقصد
 منه الاستغلال فان لم يقصد منه الاستغلال كالخطب والقصب والخشيش
 والسعف والصمغ عند من لم يقصد به الاستغلال وكل حب لا يصلح
 للزراعة كبذر البطيخ والقضاء فلا زكاة فيه لكونها غير مقصودة في نفسها
 وكذا لازكاة فيما هو تابع للأرض كالفضل والاشجار لانه بمنزلة جزء
 للأرض بدليل تبعيته لها في البيع عند عدم شرط - فان كان
 السقي بالدلاء ونحوها ففيه نصف العشر

أما الركة فقد بينت السنة أن فيه الخمس لقوله عليه الصلاة والسلام

طبيات ما كسبتموه سواء كان نقدا او عروض تجارة او ماشية وما
أخرجنا لكم من الارض سواء كان حبا أو تمرا أو ركازا

وقد بينت السنة تفصيل ما يخرج من كل نوع فبينت أن ما يخرج من
النقد سواء كان ذهبا أو فضة ربع العشر ففي مائة درهم خمسة دراهم
وفي عشرين دينارا نصف دينار وذلك لقوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ
حين بعثه الى اليمن (فإذا بلغ الورق مائة درهم فخذ منه خمسة دراهم)
وقوله عليه الصلاة والسلام (ليس في أقل من عشرين دينارا صدقة
وفي عشرين دينارا نصف دينار) وما زاد من كل منهما فبحسابه وبينت
أن ما يخرج في عروض التجارة اذا بلغت قيمتها من الذهب والفضة
نصابا ربع العشر أيضا والتقويم يكون بما اشترت به اذا كان الثمن
من النقود لانه أقرب لمعرفة المالبية لان الظاهر أن تشتري بقيمتها
وبالعالم من النقود اذا كان الثمن من غير النقود

وبينت أن ما يخرج من المواشي ان كانت إبلا شاة في كل خمس الى
خمس وعشرين ففيها بنت مخاض وهي التي دخلت في السنة الثانية الى
ست وثلاثين ففيها بنت لبون وهي التي دخلت في السنة الثالثة الى
ست وأربعين ففيها حقة وهي التي دخلت في السنة الرابعة الى احدى
وستين ففيها جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة الى ست وسبعين
ففيها بنتا لبون الى احدى وتسعين ففيها حقتان الى مائة وعشرين وعلى هذا
اتفقت الاكابر واشتهرت كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمعت
الامة ثم تستأنف الفريضة بعد المائة والعشرين في كل خمس شاة أى
مع الحقتين الى خمس وعشرين بعد المائة والعشرين فيكون فيها بنت
مخاض مع الحقتين أى في مائة وخمس وأربعين حقتان وبنت مخاض ثم
اذا زادت خمسة بأن بلغت مائة وخمسين ففيها ثلاث حقات ثم تستأنف
الفريضة فيكون في كل خمس شاة الى مائة وخمس وسبعين فيكون فيها
ثلاث حقات وبنت مخاض الى مائة وست وعشرين ففيها ثلاث حقات

فإياك أيها التبارك للصلاة والمانع للزكاة أن تكون من هؤلاء المسؤولين
المجبيين وقال تبارك اسمه في ذم من يمنع الزكاة ولا يطعم الفقير المسكين
الذي لا يجد ما يقتات به (أرأيت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يدع
البنيم ولا يحض على طعام المسكين) وقال جعل ثناؤه (بل لا تكرمون
البنيم ولا تحاضون على طعام المسكين) وقال جعل شأنه (وأما من أوفى
كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه يا ليتها
كانت القاضية ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه خذوه فغلوه ثم الجحيم
صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه انه كان لا يؤمن بالله
العظيم ولا يحض على طعام المسكين)

أنواع الزكاة

هي زكاة النقد سواء كان ذهباً أو فضة وزكاة عروض التجارة وزكاة
المواشي وزكاة الزرع وزكاة الركاك

(وقد أشار الله تعالى إلى وجوب الزكاة في جميع هذه الأنواع بقوله)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا
أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا التَّحِيثَ مِنْهُ
تَنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ

البقرة ٢٦٦

(معنى الآية وبيان وجه أخذ هذه الأنواع منها)

يقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا أي أنفقوا الزكاة من

طيبات

سورة	آية	
		<p>ذوى وجاهة ورياسة بسبب الغنى وأن يتنعوا بالمطاعم الشهية والملابس البهية فلما قصدوه من الوجاهة بالكثرة كان الكى يجباههم ولما قصدوه من امتلاء جنوبهم بالمطاعم كروا عليها ولما قصدوه من الملابس على ظهورهم كويت ظهورهم</p> <p>وليبيان أن سبب هذا البلاء العظيم والعذاب الأليم انما هى نفس الانسان حيث سؤلت له الخسل وحسنته الكثرة والافتحار والمنع أشار الله تعالى بقوله (هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون) أى هذا الذى تكونون به هو ما كنزتموه لاجل منفعة انفسكم بتسويلها لكم المنفعة فكان عين مضرتها وسبب تعذيبها</p>
		<p>(وقال تبارك اسمه مبينا جزاء مانع الزكاة فيما حكاه جل شأنه عن أهل النار عند ما سألوا عن سبب تعذيبهم)</p>
المدثر	٢٩	<p>إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۖ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۚ مَسَدَكُكُمْ فِي سَقَرٍ ۚ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۚ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ</p>
		<p>(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمات)</p>
		<p>ترشد هذه الآيات الكريمات الى بيان جزاء تارك الصلاة ومانع الزكاة وقد حكى الله عنهم ذلك عند ما سألوا أى شئ أدخلكم فى سقر وأحللكم فى هذا العذاب الأليم والعقاب الشديد فقالوا ان سبب ذلك أننا لم نك من المصلين المطيعين لله تعالى ولم نك نطعم المسكين أى الذى أسكنته الحاجة والذلة والفقرة من فضول أموالنا التى رزقنا الله إياها فكان جزاءنا لذلك ما نحن فيه من العذاب الأليم والعقاب الشديد</p>

وتمثل بين عينيه حسنه ومالك قلبه وكان اتفاهه وبذله صعبا عليه
والله ورسوله أعلم

جزاء مانع الزكاة

(قال الله تعالى في بيان ذلك)

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ^{٣٦} يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ
جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا
مَا كُنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ تَقْذِفُونَ

التوبة

٣٥

(ماتفيده هاتان الآيتان الكريمتان)

تفيد هاتان الآيتان الكريمتان شدة التغليظ وتشديد النكير والوعيد بالآليم
العذاب وشديد العقاب للذين يجمعون الاموال ويتخرونها ثم يبخلون
بها ويمنعون حق الله فيها ولا يخرجون زكاتها ولتمام وجه العبرة وافادة
شدة النكير والانذار بين الله جل شأنه أن هذا العذاب الاليم والنكال
الشديد انما هو بنفس أموالهم التي يبخلوا بها حتى يعلموا أن هذه
الاموال التي عمدوا الى ادخارها وعولوا على كنزها رجاء التمتع بها
في المطعم والملبس واكتساب الوجاهة والرياسة بها هي سبب شقائهم
الدائم وبؤسهم الخالد

وقد بين جل شأنه كيفية التعذيب بها في قوله (يوم يحمى عليها في نار
جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وخصت هذه الاعضاء
بالذكر لان غرض الكنازين من الكنز والجمع أن يكونوا عند الناس

آية	سورة
<p>أى من إيتائها للفقراء مع الاظهار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يرجع اليه ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه) هذا وبعد أن أشار جل شأنه الى بيان فضل الزكاة لاسيما اذا كانت سرا وأنه يحصل لفاعليها الخير بما يعطاه من رفع الدرجات بين أنها تكفر السيئات فقال (ويكفر عنكم من سيئاتكم) أى بدل الصدقات وقوله تعالى (والله بما تعملون خبير) أى لا يخفى عليه منه شئ فيه ترغيب في الاسرار والله أعلم</p> <p>وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة سنأتى على بعض منها لما فيه من زيادة بيان فضلها قال صلى الله عليه وسلم (ان الصدقة لتطفى غضب الرب) وقال عليه الصلاة والسلام (ان الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار) وقال صلوات الله عليه (من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل) وقال عليه الصلاة والسلام (لا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد أبدا) وقال صلوات الله وتسليماته عليه (مثل البزيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت أيديهما الى تديهما ورافقهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه وجعل البزيل كلما هم بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة بمكانها) وذلك لان الانسان اذا أحاطت به مقتضيات الاتفاق وأراد أن يفعله يحصل له ان كان مخفى النفس انشراح ويتمثل المال بين يديه حقيرا ذليلا يكون اتفاقه عليه سهلا هينا بل يستريح خاطره لذلك وتطمئن نفسه اليه وان كان شحيحا بخيلا غاصت نفسه في حب المال</p>	

مرتفع نزل عليه مطر كثير أو قليل فاضطرت أوزاقه وأزهرت أغصانه
وأثمرت أزهاره وكثرت ثماره فصارت ثمر مرتين في العام بعد أن كان
ثمر مرة واحدة ووجه التنظير في كل أن المنفق لابد وأن يجني من نفقته
ثمار الأجر والثواب ولا يقضف ذلك بحال وإن تفاوت الأجر والثواب
بحسب تفاوت ما يقارنهما من الاخلاص والتعب وحب المال وصرفه لمن
هو أولى به من غيره كان يكون محتاجا تقيا الى غير ذلك فكذاك من غرس
بستانا بموضع مرتفع لابد وأن يجني ثمر غرسه سواء نزل عليه مطر
كثير أو قليل

وانما اعتبر كون البستان بموضع مرتفع لان أشجار الموضع المرتفعة
غالبا تكون أحسن منظرا وأزكى غرة وأكثر فائدة للطف هوائها
وعدم كثافته بركوده

(وقال جل شأنه في بيان أنها ترفع الدرجات وتكفر السيئات)

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا
الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

البقرة ٢٧٠

(ما تشر إليه هذه الآية الكريمة)

تشير الى بيان فضل الزكوات والصدقات وأنها حسنة على كل حال
سواء أظهرها فاعلمها أو أخفاها الا أن الاسرار بها وأداها في خفية
أفضل لانه أبعد من الرياء الا أن يترتب على الاظهار مصلحة راجحة
من اقتداء الناس به فيكون أفضل من هذه الخفية والى أن الاسرار
أفضل بشير الله تعالى بقوله (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم)

لتمرت نفوسهم على مراقبة الله تعالى في أغلب أوقانتهم وانتهوا عن
الفحشاء والمنكر ولازموا الجبل من الاعمال وتركوا القبح منها ولانهم
لأتوا الزكاة وقهروا النفس باخراج أحب الاشياء اليها وهو المال وآثروا
رضا الله تعالى على ما تشتهي نفوسهم وصرفوها في مظانها التي حدتها
الشرع رضى الفقير وأمن الغنى على ماله ونفسه فتقوى جامعهم
وتأكد محبتهم وتكمل سعادتهم ولانهم لأطاعوا الله ورسوله وامتلوا
كل ما أمرهم به واجتنبوا كل ما نهاهم عنه فازوا بما أعده الله لهم في
الآخرة من النعيم المقيم ولا جرم أن الاتصاف بكل هذه الصفات
مع ما يترتب عليها من الثمار البانعة والفوائد المنفعة جالب للرجح
مستبعد للنعم

فضل الزكاة

(قال الله تعالى في بيان ذلك)

البقرة ٢٦٤

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ
وَتَثْبِيْتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ
فَآتَتْ أُكْلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

(بيان معنى هذه الآية الكريمة)

يقول الله تعالى ان مثل نفقة الذين ينفقون أموالهم في الزكاة خالصة
لوجه الله تعالى وطلباً لمرضاته وتثبیتاً لانفسهم على الايمان بما بذلوه
من أموالهم فان المال شقيق الروح مثل بستان برية أى بموضع

الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسبح والحمْد (وأنهم هم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وهم الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة أى يطيعون الله ويحسنون الى خلقه وهم الذين يطيعون الله ورسوله أى فيما أمر وترك ما عنه زجر وأن من يكون كذلك فهو جدير بأن يغفره الله برحمته ويمحيه المزيد من نعمته ولذا يقول جل شأنه (أولئك) أى من اتصف بهذه الصفات (سيرجهم الله) ومن لم يكن متصفا بهذه الصفات فليس يؤمن بذلك على ذلك مقابلة هذه الآية بالتي قبلها وهى قوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديكم نسوا الله فأنسوا ان المنافقين هم الفاسقون) فان قوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) يقابل قوله تعالى (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) وقوله (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) يقابل قوله (يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) وقوله تعالى (ويقيمون الصلاة) يقابل قوله تعالى (نسوا الله) وقوله تعالى (ويؤتون الزكاة) يقابل قوله (ويقبضون أيديهم) وقوله تعالى (أولئك سيرجهم الله) يقابل قوله (ان المنافقين هم الفاسقون)

وانما كان المؤمنون الذين يتصفون بهذه الصفات المذكورة فى الآية الكريمة هم المستحقون للرجة دون سواهم ممن ذكروا فى الآية قبل لانهم اذا تولى بعضهم بعضا وتناصروا وتعاضدوا اتحدت قلوبهم واجتمعت كلمتهم وسعى بعضهم لبعض فى جاب الخير ومنع الشر والضير ولا جرم أن ذلك جالب للرحمة مستتبع للثمة ولأنهم لو أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر عم الصلاح العامة والخاصة ووقف كل انسان عند حده فتأمن السبل وتنمو التجارات ويؤمن التعدى من الاثمرار وذوى الاطماع فتعمر البلاد وترتاح العباد ولأنهم لو أقاموا الصلاة وأذواها فى أوقاتها مع الخشوع والتعظيم والحياء والمسئلة والانكسار

ففرکه صلدا لا یقدرون علی شیء مما کسبوا والله لایهدی القوم الکافرین) - ولهم الحق ان المرائی باخراج زکاته لاسوا حالا و اکثر وبالامن عبدة الاصنام الذین یقول الله تعالی حکایة عنهم (ما نعبدهم الا لیقربونا الی الله زلنی) لانهم یعبدون الاصنام لیتقربوا بها الی الله وأما هؤلاء فیعبدون الله لیتقربوا بعبادته الی الناس وفرق بینهما وان کان الكل علی قبیح والی ذلك كله بشیر الله تعالی بهذه الآیة الکریمة وهی (وما آتیتم من زکاة تریدون وجه الله فأولئک هم المضعفون) أی واذا لم تریدوا بها وجه الله تعالی بل قصدتم بفعلها الریاء والسمعة كانت منقصة للال جالبة للنکال محبطة للأعمال قاضیه بسوء الحال وشر المال والله بسر کلامه علیم

(وقال جل ثناءؤه فی بیان أن الزکاة من الاسباب المفضیة الی رحمة الله تعالی وأنها من أخص أوصاف المؤمنین)

التوبة

٧٢

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ
الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

(ما ترشد الیه هذه الآیة الکریمة)

ترشد هذه الآیة الکریمة الی بیان حال المؤمنین والمؤمنات بانهم هم الذین يتولى بعضهم بعضا أی يتناصرون ويتعاضدون كما جاء فی الحديث الصحيح (المؤمن للمؤمن کالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بین أصابعه) وفي الصحيح أيضا (مثل المؤمنین فی تواددهم وتراحهم کمثل الجسد

وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُم
الْمُضْعِفُونَ

(بيان معنى هذه الآية الكريمة والغرض المقصود منها)

الغرض منها أن ما يخرج الزكاة من ماله ويعطيه المستحقين من الفقراء
والمساكين وغيرهم من المستحقين ويقصد بذلك وجه الله تعالى جزاء
ما خوله من نعمه الوافرة سبحانه الله سبحانه وتعالى عليه الجزاء الاوفى
وبضاعف له ثوابه وماله ببركة الزكاة وذلك لان من عرف حق الله تعالى
في ماله وأخرج ما ابتغاه مرضاته وامتنالاً لما أمر به وصرفه في مصارفه
الشرعية التي بينها له الشرع فقد شكر الله جل شأنه على ما منحه من
كرامته وخوله المزيد من نعمته ومن شكر الله زاده وجعل التقوى زاده
بمصدق (ولئن شكرتم لأزيدنكم) وهذه المضاعفة في الثواب والمال
ببركة الزكاة هي المشار لها بقوله تعالى في آخر هذه الآية الكريمة
(فأولئك هم المضعفون)

أما من يخرج الزكاة لا يبتغي بها وجه الله بل يبتغي بها أن يقال ان
فلانا يخرج الزكاة فهو طيب أو محسن أو كريم أو صالح أو نحو ذلك
فقد كفر بنعمة الله تعالى عليه واستحق المزيد من عذابه والاليم من
عقابه بمصدق (ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) بل ما أشد جراته وأعظم
وقاحته حيث يعتقد أن ما هو فيه من النعم الزائدة والخير المتزايد انما
هو بمحض فضل الله تعالى عليه ومعونته له ومع ذلك يتزلف ويتقرب
لغيره في حين أنه لا جدوى ولا فائدة ترجع عليه منه سوى لبانة للشيطان
قضاها وقد ضرب الله به الامثال في القرآن الكريم فقال (بأيها الذين
آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا
يؤمن بالله واليوم الآخر فخله كثرل صفوان عليه تراب فأصابه وابل

(ووعدتكم فأخلفتمكم وما كان لى عليكم من سلطان) على وعد الله الذى لا يخاف وعده

على أن ذوى الاموال ومن استحققت الزكاة عليهم لو تأملوا مليا لوجدوا أن هذه الاموال غريبة فى أيديهم - وأمانة أوتمنوا عليها من قبل الله تعالى كما قبل

• وما المال والاهلون الا ودائع •

وحق على من أوتمن على شئ أن يؤديه عند ما يطلب منه فاذا امتنع من أدائه وكابر فى اعطائه كان للوتمن أن يأخذه قهراعنه ويعنعه منه لانه أراد أن يمنع حقا عليه اذا علمت ذلك علمت عظم جرم من امتنع عن أداء الزكاة فيما خوله الله تعالى من نعمه لان امتناعه اما أن يكون لغفلة عن الله تعالى وعدم مراقبته فيما أوتمن عليه وعدم تمثل عظمة قدرة الله تعالى فى قلبه لان الخائن اذا علم أن الخون مطلع عليه ومراقب له مع اعتقاده تمام قدرته على ضرره ان خان لا أظن أنه يجسر على الخيانة اذا كان عاقلا - واما أن يكون لما تسوله نفسه وغنيته من الامانى الكاذبة من أن هذا الموتمن كريم أو حلیم فانا امتنع من اعطائه حقه لذلك لان هذا هو الحق بعينه اذ أى عاقل يقتصب حق الغير ويمتنع من اعطائه بدعوى أن هذا الغير كريم أو حلیم أو نحو ذلك - واما أن يكون لاعتقاده أن هذه الاموال ليست غريبة فى يده وأمانة عنده ولا حق لله تعالى فيها لانها كسبه بقرته وحقيق بمن يعتقد ذلك أن يسلبه الله نعمته ويعدمه قوته حتى يتحقق لديه أن لا كسب ليدبه وانما هو فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

وللزكاة غير ما ذكر من الفوائد والمنافع ماستأنى الآيات القرآنية الآتية على بعض منها كما سيتبين لك والله ولى التوفيق

(قال الله تعالى حشا على الزكاة وبيانا لبعض ما ينرب عليها من الفوائد والمنافع)

الزكاة ليكون من نتائجها الحسنة هذا الارتباط والاتحاد والتعاون
ومنها أنه باخراج المزكى القدر الواجب عليه من ماله ابتغاء مرضاة الله
يعلم مقدار محبته لله ومراعاة أوامره وقدرها حق قدرها حيث خرج
عن أحب الاشياء اليه وهو ماله امتثالاً لأمر الله تعالى وابتغاء مرضاته
ومنها تنبئت الايمان وكمال اليقين وذلك لان المال شقيق الروح وبذله
أشق شئ على النفس من سائر العبادات فاذا ارتاضت النفس بالتعامل
عليها وتكليفها ما يصعب عليها وكبحها عن كل ما تشتهيه وذلك بانفاق
أحب الاشياء اليها وهو المال صارت خاضعة لصاحبها وقل طمعها في
اتباعه لشهواتها وآثرت ما عند الله تعالى على ما عندها وفي ذلك
من تثبيت الايمان وكمال اليقين ما لا يخفى والى ذلك الاشارة بقوله
تعالى (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من
أنفسهم) الآية

ومنها أيضاً غناء مال المزكى وزيادته بان يضع الله فيه البركة ويخلف
عليه أفضل مما أنفق به يؤيد ذلك قول الله تعالى (وما أنفقتم من
شئ فهو يخلفه) وقوله (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل
الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله
يضاعف لمن يشاء) وحينئذ فلا عبرة بما يهذى به بعض الجاهل بمن
لا خلاف لهم من أن الزكاة نقص في المال لازيادة فيه فان ذلك
من تغرير الشيطان به وما يرى أنه عدوه الالد وخصمه الاشد الذي
لا يريد له الخير ولا يجلب له الا الشر والضير وقد نبه الله سبحانه على
هذه الزيادة ومخالفة الشيطان وعدم متابعتها فيما يسوؤه ويفرئ به حيث
يقول (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة
منه وفضلاً والله واسع عليم) ولا تجدد انساناً ذاق طعم الايمان وأدرك
حلاوته بفضل وعد الشيطان اللعين الذي يقول الله تعالى حكاية عنه

(ووعدهم)

اذا لم يكن صرف للزكاة لئن يأخذ حاجاته من الضعيف الغنى أو القوى
الغنى بالسؤال ان أمكن ولا قاتل المطلوب منه فيقتل أو يقتل ولا يتم
مع ذلك بقاء العالم ولا يحفظ نظام الكون ولذا ترى الفوضى وبين منتشرين
في جميع أنحاء العالم وبالاخص في أوروبا وأمريكا يقتلون ملوكهم
ويذبحون أغنياءهم ولا سبب لذلك الا عدم صارف للزكاة في تلك
البلاد فيستغنون عما هم فيه من الفاقة ولو أنهم وجدوا ما يدفع
حاجتهم لما لجؤوا الى مثل هذه الامور الوحشية

ومن فوائدها أيضا أنها داعية الشفقة والرحمة بالفقراء والمساكين
والضعفاء المعوزين بسد عوزهم وتنفيذ كربتهم وقضاء دينهم وادخال
السرور عليهم الذي هو أفضل الاعمال بمصدق قوله صلى الله عليه وسلم
عند ما سئل أى الناس أحب اليك قال أنفع الناس للناس قيل
يا رسول الله فأى الاعمال أفضل قال ادخال السرور على المؤمن قيل
وما سرور المؤمن قال اشباع جوعته وتنفيذ كربته وقضاء دينه الحديث
ومنها أيضا أن المزكى بها يعرف نعمة الله تعالى عليه بنعمة المال فيشكره
على أن جعله غنيا لافقيرا وأن أحوج بعض الناس اليه ولم يحوجه
اليهم وما أخس من ينظر الى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج
اليه ثم لا تسمي نفسه بان يؤدي شكر الله تعالى على اغناؤه عن
السؤال واحوج غيره اليه يدفع الجزء الواجب عليه من الزكاة وهو
أقل من القليل

ومنها أن الله سبحانه وتعالى أراد بفائق حكمته وعظيم قدرته أن يجمع
العالم الاسلامي أجمع ويربط قلوب المسلمين كلهم بعضها ببعض ويكون
الكل كعائلة واحدة والاغنياء منهم بمثابة رؤس لتلك العائلة فيصنعون
على فقيرهم ويوسعون على المضيق عليه منهم حتى يكفؤهم تكفؤهم
الناس وينعواهم من ذل السؤال ويرشدهم كيف يجتمعون ويتحدون
ويتعاونون ويتآلفون حتى بذلك يجنون ثمره الحياة الدنيا فشرع لهم

لمن أخذها بالقهر لها وبذل جهده في جهادها والاعتدار عليها ومنعها من شهواتها الحيوانية وصرف أهواءها عن اللذات الدنية فيقول (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى)

ولما كان تهذيب النفوس بكبحها عن الشهوات وقمعها عن ارتكاب الذنوب من اللذات من أصعب الأمور منالا وأبعدها فوالا حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم جهادا أكبر فيما روى عنه أنه قال (رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) يريد جهاد النفس بمنعها من جميع الشهوات المفترضة لها - كانت الحاجة ماسة إلى كف النفس عن الاسترسال في شهواتها ومتابعتها في مشتيتها وكبح زمامها وانحدار سورتها وكسر شوكتها

وحيث كان أكبر الشهوات التي يجب قمعها وأعظم الأشياء المحبوبة لديها لانه منشأ الطغيان والبغي المحبولة عليهما بطريق الفطرة هو المال الذي لا يعادله شيء عندها بمصدق قوله تعالى (وتحبون المال حبا جما) أي كثيرا وقوله (وانه لخبير لشديد) يريد المال جاء الشارع الحكيم الخبير بأمراض النفوس وعلاجها (بالزكاة) ليظهر بها النفوس ويحول دون تنفيذ رغبتها في عدم صرف شيء من المال المحسوب لديها ويزيل ما بها من علة البخل والشح المشار إلى نجاح وفلاح من وفى نفسه منها وتباعد عنها بقوله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)

والزكاة غير تخلية النفس من رذيلة البخل وتخليتها بصفة الجود والسخاء من الفوائد والمنافع مابه عمارة الكون ونظام الهيئة الاجتماعية وذلك لان الله جل جلاله قدرته وعلت كلمته لم يخلق جميع الخلق متساوين لحكمة عجيبة وسر غريب بل خلق منهم القوى والضعيف والغنى والفقر والكل تطالبه الحياة بضرورتها ولوازمها فيضطر الفقير القوى

تشكرون) وقال في كفارة الظهار (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتصير رقة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) وقال صلى الله عليه وسلم (إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يفتن وإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقل إلى صائم) أى إنما الصوم وقاية بقاء الإنسان وبمحفظته من شر عدويه الشيطان والنفس وبعاده من تأثيرهما ويخالفه عليه - ما فلذلك كان من حقه تكميل معنى الوقاية بتزينة لسانه عن الأقوال القبيحة والى الإشارة بقوله (فلا يرفث) أى لا يشكم بغير وقوله (ولا يفتن) أى لا يرفع صوته بالهذيان وجوارحه عن الأفعال كذلك والى الإشارة بقوله (قاتله)

النوع الثالث

الزكاة

اعلم أن مطمح نظر الشارع الحكيم بما سنه من القوانين الشرعية وأنزله من الكتب السماوية إنما هو تهذيب النفوس بمحو الرذائل والاخلاق الرديئة عنها وجلب الفضائل والاخلاق الجميلة إليها وزوال ما بها من الاعتلال ووقوفها عند حد الاعتدال لان النفوس اذا وقفت عند حد الاعتدال ووصلت من التهذيب الى درجة الكمال وتخلت بالفضائل وتخلت من الرذائل تذللت الطباع وأمن التعدي من الاشرار وذوى الاطماع وتألفت القلوب وأمنت السبل وغت التجارات وتحسنت الاحوال وكثر التواصل واجتنب التخاذل فعمرت البلاد وارتاح العباد والعكس بالعكس لذا ترى الله جلت قدرته تارة ينيط الفلاح بزكاة النفوس وطهارتها والخيبة والخذلان بمتابعتها فى أهوائها فيقول (قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها) وأخرى يجعل الجنة مأوى

فروخص لهم المباشرة وأباحها لهم حتى يظهر الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ومن الليل فإن ظهر ذلك الخيط امتنع عن كل شيء وأبتدأ في صياحه ولا يزال كذلك الى دخول الليل بغروب الشمس فإذا غربت حل له ما كان قد حرم عليه وهكذا

وبعد أن أتم الله أحكام الصوم بين لنا حكم الاعتكاف في المساجد وأن ملازمة الرجل لاهلته فيه سواء كان في الليل أو في النهار بطلان له فقال (ولا تبشروهن وأنتن عاكفون في المساجد تلك) أي الأحكام التي ذكرت (حدود الله) حدها لعباده ليقفوا عندها (فلا تقربوها) فضلا عن أن تتعدوها (كذلك) أي مثل هذا التبيين الواقع في أحكام الصوم (يبين الله آياته) الدالة على سائر الأحكام التي شرعها الله (لناسي لعلهم يتقون) بخالفة أوامره ونواهيه والله أعلم

فضل الصوم

اعلم أن الصوم لمكانته من الدين ونفعه في المسلمين بما اشتمل عليه من الثمار الباطنية والفوائد النافعة مما علمت بعضه قد رغب فيه الشارع وبالع في الحث عليه وأكثر من الوسائل التي توصل اليه فن ذلك أن يجعله كفارة لكثير من الذنوب فقال في كفارة القتل (ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا) فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان كان من قوم يشككم وبينهم ميثاق فمدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما) وقال في كفارة الايمان (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم

تشكرون

كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر) أى ومن كان مريضا أو مسافرا فيرخص له في الفطر مع مشاهدته للشهر وعليه بعد ذلك أن يقضى ما فاتته من أيام أخر لان في صومهما في حال المرض أو السفر مشقة وعسرا والله لا يريد هما بنا كما قال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فهذه ثلاثة أحكام وجوب الصوم عند مشاهدة الشهر والقضاء عند الافطار بسبب مرض أو سفر أو نحوهما من الاعدار والترخيص واليسر بسبب ذلك وإلى عدة الاول أشار بقوله (ولتكملوا العدة) أى عدة الشهر وإلى عدة الثانى أشار بقوله (ولتكبروا الله على ما هداكم) أى لتعظموه وتنو عليه بسبب هدايته إياكم ببيان أحكام دينكم وإلى عدة الثالث أشار بقوله (ولعلمكم تشكرون) أى نعمته عليكم بالترخيص ولما أمر جل شأنه بصوم الشهر ومراعاة تكميل عدده أداء وقضاء وحث على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بقوله (وإذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى ويؤمنوا بى لعلهم يرشدون) الدال على أنه تعالى خير بأحوالهم سميع لأقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيذا له وحثا عليه أو المراد بالدعاء العبادة وباجابته قبوله فكأنه جل شأنه يقول وإذا عبدونى على النحو المتقدم وامثلوا أمرى وأجابوا دعوتى لهم فانى أقبل عبادتهم وعليه فيكون ذكر الآية وسط أحكام الصوم بينا ظاهرا والله أعلم

ثم رجع إلى بيان بقية أحكام الصيام فقال (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل) فبين أن الصائم بعد الافطار له أن يأكل ويشرب ويرفث أى يلامس أهله وقد كان المسلمون في بدء الاسلام يختانون أنفسهم أى ينقصون من لئائنها وشهواتها ترك الأكل والشرب والملاسة فتاب الله عليهم وعفا عنهم

عن كل يوم مسكينا قدر ما يأكله في اليوم ومن أطعم أكثر من ذلك فهو خيره وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خيره) أى وعلى الذين يحتملونه بمسقة زائدة أن يفطروا ويتصدق كل واحد منهم بفدية وهى طعام مسكين ومن تصدق بأكثر من ذلك بأن أطعم اثنين أو ثلاثة أو أكثر فهو خيره وتفسير الاطافة بهذا المعنى هو ما يقتضيه نص اللغة وهو رأى جمهور من الأئمة وهو الأتيق

فقد تبين أن للصائم ثلاث حالات الاولى أن يكون صحيحا مقبلا وهذا يجب عليه الصوم لا محالة الثانية أن يكون مريضا أو مسافرا وهذا يفطر وعليه بدل ما أفطره من أيام رمضان عذة من أيام آخر في غيره الثالثة أن يحتمل الصوم بمسقة زائدة وهذا يخير بين أن يفطر ويصوم عن كل يوم مسكينا أو يصوم ولذا يقول جل شأنه (وأن تصوموا خيرا لكم ان كنتم تعلمون) وبعد أن بين جل شأنه أنه فرض علينا الصيام وأنه أيام معدودات أخذ بين تلك الأيام المعدودات فقال هى (شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) أى أن تلك الأيام المعدودات التى فرض الله صيامها علينا هى شهر رمضان الذى ابتدئ فيه انزال القرآن الذى أنزله الله هدى لقلوب العباد بمن آمن به وصدق به وبينات أى دلائل وحجج بينة واضحة جليلة لمن فهمها وتدبرها دالة على صحة ما جاء به من الهدى المنان فى الضلال والرشد المخالف لغى ومفرقا بين الحق والباطل والحلال والحرام والموصول وصلته فى قوة العلة لبيان الحكمة فى تخصيص هذا الشهر بالصوم دون غيره وبعد ذلك كتر راجعا الى بيان بقية أحكام الصوم فقال (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) أى فمن شاهد منكم الشهر وقطره فليصمه ولما كان الصوم ذلك يستلزم أن المريض والمسافر كليهما يصوم لانهما بمن شاهد الشهرين أن ذلك الحكم غير شامل لهـ ما بقوله (ومن

أى تجعلون بينكم وبين المعاصى والقبائح وقاية وحصنا بالصيام الذى كتبته عليكم فان الصيام يقلل الشهوة ويكسر سورتها لمافيه من ضعف القوة الدموية وذل النفس اللذين هما منشأ الشهوة والمحركان لها كما قال عليه الصلاة والسلام (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) وقد بين جل شأنه أن الصوم لمكاته من الدين وعلو درجته بما اشتمل عليه من كسر الشهوة التى ما شرعت جميع الشرائع ولا أنزلت جميع الاحكام الالهية الا لتعديلها وإيقافها عند حد الاعتدال وتركية النفس وطهارتها وتنقيتها من الاخلاط الرديئة والاخلاق الرذيلة لم يجعله خاصا بهذه الامة المحمدية بل كانت مشروعيتها عامة لهذه الامة وسائر الأمم من قبلها واليه الإشارة بقوله تعالى (كما كذب على الذين من قبلكم) أى ليكون لكم فيهم أسوة ولتجتهدوا في أدائه أكل مما كان يفعله أولئك كما قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آياتكم فاستبقوا الخيرات الآية) ولرحمته تعالى بخلقه وراقته بهم لم يجعل جميع أيام العمر لئلا يشق على النفوس فتضعف عن حله وأدائه بل جعله في كل سنة (أياما معدودات) أى قلائل وهى شهر رمضان على ما سيأتى بيانه ولم يقف جل شأنه عند هذا الحد من الرأفة والرحمة بل تعطف وجعل أدائه قاصرا على من كان مقبلا في بلده صحيحا في بدنه أما من كان حريضا حريضا يضره معصية الصوم ويعسر عليه فيه أو مسافرا فرخص له الفطر في كلتا الحالتين وعوضه بدل ذلك أن يصوم عدة أيام المرض أو السفر من أيام آخر وهى التى يكون فيها صحيحا مقبلا وهذا الذى أفاده تعالى بقوله (فمن كان منكم حريضا أو على سفر فعذة من أيام أخر) بقى حكم الذين يحتملون الصوم مع المشقة الزائدة كالفلاحين والزراعيين وأرباب الاعمال الشاقة فنزل هؤلاء يفطرون ويظم الواحد منهم

مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
 وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَعَلَّامُ
 تَسْكُرُونَ^{١٨٥} وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ
 أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا
 بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ^{١٨٦} أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ
 إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ
 أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تُخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
 فَالَا تَنْ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا
 وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ
 الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا
 تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ
 اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
 يَتَّقُونَ

(معنى هذه الآيات الكريمات وبيان ما اشتملت عليه من الأحكام)

معناها أن الله سبحانه وتعالى قد فرض علينا الصيام وأودع فيه من
 الأسرار والحكم والفوائد والمنافع ما به يكبح الإنسان نفسه عن الاسترسال
 في شهواتها المفضية به إلى الدمار والهلاك بما تجزأ به من المعاصي
 والمحرمات لأنها وسيلة إليها وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى (لعلكم تتقون)

الانحطاط الى هذه الدرجة الهيمية وهي تغلب الشهوات بهذه الكيفية
وحيث تغلبت القوة الشهوانية على القوة العقلية فلا غرابة اذا كان
صاحبها أقل من الانعام انحطاطا وأخس منها ما لا
ومنها الشجاعة التي هي عماد الفضائل وذلك بجهاد الصائم نفسه وشهواته
ذلك الجهاد الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم جهادا أكبر حيث
قال (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) يريد جهاد النفس
بكفها عن كل ما تشتهيه ومنعها عما تنبغيه
ولو أني أردت استقصاء جميع فضائل الصوم ومنافعه وفوائده المادية
والأدبية لم أجد للاحاطة بها سبيلا ويكفي ما أوردناه لطالب مستفيد
ومعلم مفيد والله ولي التوفيق ومنه الرشد والسداد

(ولما اشتمل عليه الصوم من الفوائد والمنافع والآداب
المتقدمة شرعه الله تعالى وبين أحكامه بقوله)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^{١٨٣} أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ
فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ
وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ مَّنْ تَطَوَّعَ
خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ
تَعْلَمُونَ^{١٨٤} شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى
لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ
الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ

ذلك من حسن السيرة وصفاء السريرة ما به يكون صاحبه من أجل الناس قدرا وأعظمهم نفرا وذكرنا

ومنها الحياء وذلك لان الصائم وهو في أشد الامكنة خفاء وأبعدها عن أعين الخلق رؤية لا يجسر على متابعة نفسه في الافطار وفي تعاطيها الفضول من الطعام أو أكل ما تشتهيه حياء من الله تعالى أن يراه حيث نهى وفي ذلك من شدة المراقبة بجانب الحق جل وعلا ما به يكون صاحبه من أسعد السعداء وأتقى الاتقياء

ومنها الثبات وقوة العزيمة وذلك بما يقاوم به الصائم نفسه عند نزوعها الى الشهوات وركونها الى الدنيا من اللذات فتجده عند ذلك يقاومها بحزم ثابت وعزيمة صادقة فينسلط عقله على نفسه بعد أن كانت منسلطة عليه ويظهر لها أنها صارت محكومة بعد أن كانت حاكمة فقياس بذلك من اطاعته لها في متابعتها في شهواتها وعند ذلك تكون السعادة الكبرى فان السعادة كل السعادة في أن يملك الانسان نفسه لاني أن تملكه نفسه ومنها المروءة فان من حافظ على أداء هذه العبادة السرية في أشد الامكنة خفية وبعده عن أعين الرائيين لاشك أنه كامل المروءة على الهمة لان المروءة ليست شياً سوى المحافظة على الاحوال التي تكون بها النفس على أفضل حالة وأكملها ولاشك أن محافظة الصائم على أداء هذه العبادة السرية و ضبطه نفسه حتى في خلواته من أعظم أحوال النفس الكالية وأكمل خصائصها الذاتية

ومنها العفة التي هي أخص صفات الكمال للانسان وذلك بضبط الصائم نفسه عن رغباتها الشهوانية ومشتبهاتها البهيمية والاقتصاد في اللذات الجسمية التي من أمعن النظر قليلا في المنكبين عليها وجد أنهم أشبه شيء بالانعام بل هم أضل سبيلا لأنها خلقت وفي طبيعتها الاستعداد لهذه الشهوات مع عدم الوازع والرادع بخلافهم فان الخاصية التي امتازوا بها عنها وهي العقل لمن أكبر الزاجر وأمنع الحصون في الحيلة دون

بمخنفه كل يوم يطالبه بما يأكل فيحتاج في أداء هذا الدين لهذا القريب
الملازم ليخفف ثقل وطأته عليه الى أن يدخل المداخل فيكنسب من
الحرام فيعصى ربه أو من الحلال فيذل وربما يحتاج الى أن يذهب الطمع
الى الناس ويصير الجشع من لوازمه فيريق ماء وجهه في سبيل التحصيل
على لقيمات يسد بها جشعه وذلك غاية في الغلظة والدناءة وخسة النفس
ولا تريد من قلة الاكل ما يضر بالصحة منها بل المراد الاقتصاد وعدم
الافراط في الطعام والشراب

وأما الفوائد الادبية فهي كثيرة لا تكاد تحصى منها ذل النفس
وانكسارها وزوال البطر والامر الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله
تعالى لأن النفس لا تذلل ولا تنكسر بشئ أكثر من الجوع فإذا ذات
سكنت لربها وخشعت ووقفت على عجزها وذلتها حيث ضاقت حيلها
بسبب لقمة طعام فاتتها وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها
ومنها صفاء القلب وتوقد القريحة وتنور البصيرة فان الصوم من أهم
الأسباب في ذلك لان قلة الاخلط في المعدة تسبب عدم تكاثف الابخرة
في الدماغ التي تغطي الفكر وتحول دون سرعة الادراك

ومنها الشفقة والرحمة بالمساكين فان الصائم عند ما يحس بألم الجوع
يتصور حالة الفقير المحترمة فيرق قلبه اليه ويعطف بالتصدق عليه فينال
بذلك ما عند الله تعالى من حسن الجزاء

ومنها الصبر بمقاومة آلام الجوع والعطش ولورغبته بأعظم الرغائب على
أن يتناول من الطعام ذرة أو من الشراب قطرة لما وسعه ذلك ووجد
لذلك في نفسه ما يكدر خاطره وينقص عيشه

ومنها الامانة وعدم الخيانة فيما عهد اليه من هذه العبادة السرية فان
الصائم تجده وهو في خلوة واحتجابه عن أعين الناس شديد الحرص على
حفظ ما اتين عليه من هذه العبادة السرية التي ليس فيها عمل يشاهد
ومن كانت هذه حاله فهو جدير بأن يؤتمن على أنفسيه وأعظمه يوفى

قائه أو شاتمته فليقل انى صائم) أى انما الصوم وقاية يتحصن بها الصائم من شر عدويه (النفس والشيطان) فالنفس بكبحها عن الاسترسال فى شهواتها ومتابعتها فى غلوائها وامساك زمامها بما يحول دون تنفيذ رغباتها واجسادنا رسوتها وكسر شوكتها والشيطان بقهره بمدافعة تلك الشهوات التى هى وسائله وانما تقوى تلك الشهوات بالاكل والشرب ولذا يقول صلى الله عليه وسلم (ان الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع) وحقيقة فان الصوم بدون أثره لاجدوى له ولا فائدة فيه اذ أى فائدة فى تأخير أكلة وجمع أكلتين عند الغشاء مع الانهمال فى الشهوات الاخر طول النهار ولو كان للملح فائدة فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم (كم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش) وحيث كان المقصود من الصوم هو كف النفس عن الشهوات وكف الجوارح عن الآثام والمعاصي والمنكرات فهو حقيقى بأن يكون من أعظم القربات وأفضل العبادات وجدير بأن ينسبه الله تعالى الى نفسه فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم حيث يقول (كل حسنة بمشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا أجرى به) وللصوم غير ما ذكر فوائد بدنية ومالية وأدبية

أما الفوائد البدنية فصحة البدن ودفع الامراض عنه فان سببها فى الغالب الاكل والشرب وحصول فضلة الاخلاط فى المعدة وناهيك بما يقرب على المرض من تشوش الفكر واستقال القلب وتنقص العيش ومقاساة الآلام الشديدة وعدم القدرة على أداء الفرائض الدينية والحاجة الى الدواء والطبيب وما يحتاج معه الى المسئون والتنفقات والى ذلك الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام (البطنة أصل الداء والجبة رأس الدواء)

وأما الفوائد المالية فخفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل والشرب كفاه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريما ملازما له آخذا

وأمرها مع ذلك بمجاهدتها بما منحها من سلاح الصبر والتقوى
 بمصادق قوله تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين
 والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث
 ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب قل أؤنبشكم بخير من
 ذلكم لالذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
 وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد) ولا يتحقق ذلك الاثر
 الا بكف اللسان عن الهذيان والفحش والغيبة والنميمة والكذب والمراء
 والخصومة والزمام السكوت وشغله بذكر الله تعالى وتلاوة القرآن
 - وكف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان ما حرم قوله حرم الاصغاء
 اليه ولذا يقول الله تعالى (وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم
 آيات الله يكفر بها ويستترا بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في
 حديث غيره انكم اذا مثلهم) ويقول صلى الله عليه وسلم (المغتاب
 والمستمع شريكان في الاثم) - وكف البصر عن النظر الى كل ما
 يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب عن ذكر الله تعالى ولذا يقول
 صلى الله عليه وسلم (النظرة سهم مسموم من سهام ابليس لعنه الله فمن
 تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل ايمانا يجدد حلاوته في قلبه) وكف
 بقية الجوارح من اليد والرجل وغيرهما عن الاثم وارتياب الحرمات
 والوقوع وغيرها من المفطرات بشير الله تعالى بقوله في الآية الآتية
 (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم
 لعلكم تتقون) أي لعلكم تجعلون بسبب الصوم وقاية تحول بينكم وبين
 الشهوات والمنكرات بل وكل الموبقات على ما سيأتي بيانه وبشير صلى
 الله عليه وسلم بقوله (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج
 ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء) ويقول صلى الله عليه وسلم
 (انما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ

لانها خير الادعية وأجمعها وبما حفظ من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
على الميت اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا
وذكرا وأنثانا اللهم من أحييته منا فأحيه على الاسلام ومن توفيته منا
فتوفه على الايمان اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واللهم ان فلان
ابن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار
وأنت أهل الوفاء والحق اللهم اغفر له وارحمه انك أنت الغفور الرحيم
واللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله
واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض
من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا
من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار

صلاة العيدين

هي واجبة لقوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) اذا المراد بالتكبير
صلاة العيد على أحد التأويلات في ذلك وهي ركعتان يفتتحهما بتكبير
الاحرام ثم يكبر بعدها ثلاثا يرفع يديه في كل مرة ثم يقرأ فاتحة الكتاب
وسورة جهورا ثم يكبر تكبيرة يركع بها ثم يسجد ثم يقوم فيقرأ الفاتحة
وسورة ثم يكبر ثلاثا كذلك ثم يكبر تكبيرة يركع بها ثم يسجد ويتشهد ويسلم

النوع الثاني من أنواع العبادات

الصوم

عرفه الفقهاء بأنه الامساك عن الاكل والشرب ومباشرة الرجل امرأته
وعن كل مفطر من الفجر الى الغروب بنية خالصة لله عز وجل
واعلم أن هذا الامساك ليس أمرا مقصودا لذاته وانما المقصود
أثره وهو كف النفس عن الاسترسال في شهواتها التي زينها الله لها

وامرها

بالباطنة الاولى ركعتين وبالثانية ركعتين ان كانت رباعية وركعة ان كانت ثلاثية على نسق ما تقدم في الثانية وانما سقطت القراءة عن الطائفة الاولى لانهم في حكم المتابعة فكانت قراءة الامام فائتة مقام قراءتهم كما هو حكم الاقتداء ولا كذلك الطائفة الاخرى لانهم مسبوقون فلا بدلهم من القراءة اذ لم يكونوا مقتدين بالامام حينئذ وفيها كيفيات اخرى اعرضنا عن ذكرها خوفا الاطالة والله ولي التوفيق ومنه الرشد والسداد

صلاة الجنازة

قد فرضت الشريعة الاسلامية فرض كفاية وهو ما اذا قام به البعض سقط عن الباقي ان يصلي على من مات من المسلمين صلاة مخصوصة ليست بذات ركوع ولا سجود تسمى صلاة الجنازة وهي خاصة بالمسلمين دون غيرهم فلا تجوز على كافر ولذا نهى الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصلي على ابن ابي وكان مشركا بقوله (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وذلك ان ابن ابي لما مضى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه سأل ان يستغفر له ويكفنه في شيعهارة الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه فنزلت الآية المنقذة بالمنع وانما شرعت هذه الصلاة على الميت لان في اجتماع أمة من المؤمنين يدعون له تأثيرا بليغا في نزول الرحمة به

وصفة الصلاة عليه أن يقوم الامام (ان كان) بحيث يكون الميت بينه وبين القبلة ويصف الناس خلفه ويكبر أربع تكبيرات يدعو فيها للميت ثم يسلم وهذا ما تقرر في زمان عمر رضي الله عنه واتفق عليه جماهير الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب

وهو قوله تعالى (ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم) وقد أشار الله سبحانه وتعالى الى علة الأمر بأخذ الحذر بقوله (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) أى ان الله أعد لهم عذاب العلوينة لكم ونصرتكم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا مبائنة الاسباب كي يعذبهم بأيديكم

بنى أن الآية الكريمة لم تبين كم تصلى كل طائفة من الطائفتين وقد وردت صلاة الخوف في السنة المطهرة على أنحاء مختلفة وصفات متعددة وكلها مهيضة مجزئة من فعل واحدة منها فقد فعل ما أمر به

فن ذلك ما ورد في كيفية أن يصلى الامام بطائفة ركعة فاذا قام للثانية فارقته وأتمت وذهبت الى وجه العدو وجاء الواقفون في وجهه والامام ينتظرهم فاقتدوا به وصلى بهم الركعة الثانية فاذا جلس للشهادة قاموا فاتعوا ثابتهم ولحقوه وسلم بهم وهذه صلته صلى الله عليه وسلم بذات الرافع

ومن ذلك أيضا ما روى أنه كان صلى الله عليه وسلم في قتال وأقيمت الصلاة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفت طائفة وطائفة وجوهها قبل العدو فصلى بهم ركعة وسجد بهم سجدة ثم انطلقوا الى أولئك فقاموا مقامهم وجاء أولئك فقاموا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعة وسجد بهم سجدة ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس فسلم وسلم الذين خلفه وسلم الأولون فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة كما هو ظاهر الآية

ومن ذلك ما رواه ابن مسعود أيضا من أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالطائفة الاولى ركعة وبالطائفة الاخرى ركعة كما في الآية فجاءت الطائفة الاولى وذهبت هذه الى مقابلة العدو حتى قضت الاولى الركعة الاخرى بلا قراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى صار لكل طائفة ركعتان والى هذه الرواية ذهب أبو حنيفة والى الاولى ذهب مالك والشافعي في أحد الأنواع التي اختارها وهذا في الثانية وفي غيرها يصلى

(الفرض من هذه الآية الكريمة وبيان معناها)

الفرض منها تعليم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ومن بعده من الأمة اذ هم فواب عنه قوامون بما كان يقوم به صلاة الخوف أى الصلاة وقت اشتباك القتال والخوف من العدو وذلك بقوله تعالى له صلى الله عليه وسلم (واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) الآية أى اذا كنت يا محمد في أصحابك وشهدت معهم القتال وأردت اقامة الصلاة بهم فاجعلهم طائفتين (فلتقم طائفة منهم معك) فصل بهم (ولياخذوا أسلحتهم) أى معهم فلا يضعونها وقت الصلاة ليتمكن تناولها من قرب اذا احتاجوا اليها وليكون ذلك أقطع لرجاء عدوهم من امكان فرصة فيهم (فاذا سجدوا) أى القائمون في الصلاة بأن فرغوا منه وأنما الركعة (فليكونوا من ورائكم) أى فلينهضوا بعد تمام الركعة ويقفوا وراءكم للحراسة من العدو (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) أى ولتأت الطائفة الأخرى التى كانت تجاه العدو بعد انصراف الطائفة الاولى ليقفوا تجاه العدو بدلهم ليصلوا مع الامام الركعة الثانية (ولياخذوا حذيرهم وأسلحتهم) أى وليأخذوا أسلحتهم معهم مع كل تيقظهم واحتراسهم لأن العدو يودون ان يمالهم غرة فيحصل عليهم حلة واحدة تكون فيها البلية الكبرى والمصيبة العظمى ولذا يقول الله تعالى فى بيان ما لاجله أمروا بأخذ السلاح مع شدة التيقظ والحذر (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَيُغْفَلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً) أى ودوا غفلتكم عن أخذ السلاح وعن الحذر اذا قتم الى الصلاة ليصلوا الى مقصودهم وينالوا فرصتهم فيشدون عليكم شدة واحدة ويحملون عليكم حلة واحدة أى فاحذروهم لتحولوا بينهم وبين فوال مقصودهم فيكم

ومحل ذلك اذا لم ينقل عليهم حملها ويصعب عليهم استحبابها بسبب مرض أو مطر أما اذا ثقل فقد رخص الشارع فى عدم حملها وأخذها

فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِمَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقَتَهُ أُولَانَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصَرَ فِي السَّفَرِ مَعَ الْأَمْنِ وَلَوَاتَرَ عَنْهُ ذَلِكَ فَصَارَ الْقَصْرُ مَعَ الْخَوْفِ ثَابِتًا بِالْكِتَابِ وَالْقَصْرِ مَعَ الْأَمْنِ ثَابِتًا بِالسُّنَّةِ وَمَفْهُومُ الشَّرْطِ لَا يَقْوَى عَلَى مَعَارَضَةِ مَا نَوَاتَرَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقَصْرِ مَعَ الْأَمْنِ وَأَدْنَى مَدَّةِ السَّفَرِ الَّتِي تَقْصُرُ فِيهَا الصَّلَاةُ مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بِلِبَالِهَا بِالسَّبِيلِ الْوَسْطِ وَهُوَ سَبِيلُ الْإِبِلِ وَمَنْعَى الْأَقْدَامِ مَعَ الْأَسْتِرَاحَاتِ الْمُعَادَةِ

صلاة الخوف

هي الصلاة التي تكون وقت اشتباك القتال مع العدو

(وقد بين جل شأنه كيفيتها لنبيه صلى الله عليه وسلم

ولن بعده من المؤمنين بقوله)

التسام ١٠١

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا

(الغرض)

سورة	آية	
		<p>والمساق القاضية بالتقاعد والتساهل تخفف الله عليه وحط عنه من عدد الركعات فيما يعوزه أن يحط عنه لكثرة ركعاته وهى الصلوات الرباعية التى هى الظهر والعصر والعشاء أما الثنائية كالصبح والثلاثية كالمغرب فلا قصر فيهما كما وردت بذلك السنة لعدم المقتضى</p>
		<p>(وقد بين الله تعالى حكم هذه الصلاة والزمن الذى تكون فيه بقوله)</p>
التساء	١٠٠	<p>وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا</p>
		<p>(مانفيدة هذه الآية الكريمة)</p>
		<p>تفيد بيان حكم الصلاة فى حال السفر وهو أنها تقصر مع عدم نفي الحرج والضيق فى ذلك أخذاً من قوله تعالى (وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) أى وإذا سافرت فى الأرض وقصرت السنة ما يقصر من الصلوات على الصلوات الرباعية التى هى الظهر والعصر والعشاء سواء كان ذلك فى حال الأمن أو فى حال الخوف ولا مفهوم لقوله تعالى (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) أى يفتالوكم ويقتلوكم فى الصلاة لانه خرج مخرج الغالب لأن الغالب على المسلمين وقت نزول هذه الآية القصر للخوف فى الأسفار ولهذا قال يعلى بن أمية سألت عمر بن الخطاب قلت ليس عليكم حرج أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال لى عمر عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك</p>

كما ترشد الى تحريم البيع والشراء عند ذلك النداء وهو الاذان الذي كان يفعل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج فجلس على المنبر فأما الاذان الاول الذي زاده أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه لكثرة الناس فهذا لا يحرم عنده البيع ولا الشراء وبعد أن نهى جل شأنه عن البيع والشراء عند الاذان كثر الى تكرير النهي ببيان أن تركهما خیر من فعلهما فقال (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) أي ترككم البيع والشراء واقبالكم الى ذكر الله وإلى الصلاة خير لكم أي في الدنيا والآخرة ان كنتم تعلمون أي ان كنتم من أهل العلم فإنه لا يخفى عليكم أن ذلكم خير لكم من مصالحكم هذا ولما حذر جل شأنه عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الارض والابتغاء من فضل الله فقال (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) أي اذا فعلتم الصلاة وفرغتم منها فانتشروا وتفرقوا في الارض للتجارة فيما يحتاجون اليه من أمر معاشكم واطلبوا من فضل الله وورقه ثم قال جل شأنه (واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) أي واذكروه كثيرا بالشكره على ما هداكم اليه من الخير الاخرى والدينوى وبشكل ما يقربكم اليه من الاذكار كالتمسيع والتحميد والتكبير والاستغفار ونحو ذلك ولا تقصروا ذكره على الصلاة

صلاة القصر

اعلم أن الصلاة من أجلّ القربات وأفضل العبادات ولذا لم يبع الشارع الخلف عنها ولا التساهل فيها بحال من الاحوال مهما تواتت الضرورات وتتابعت الاعذار غير أن الله تعالى لرحمته بعباده ورأفته بهم قد خفف المؤنة عليهم في أدائها بقصر بعضها على عدد مخصوص من الركعات في حال ما اذا كان الانسان مسافرا لما يعتوره فيه من الآلام

والمشاق

ليخطبهم امامهم فيها ويبين لهم معالم دينهم ويرشدهم الى ما فيه صلاح حالهم واستقامة احوالهم وذلك غير ممكن في غير يوم الجمعة وانما كانت الصلاة في هذا اليوم ركعتين ولم تكن اربعا كبقية الايام لان كل صلاة تجمع الانفاصي والاداني فانها شفع واحد ثلثا تنقل عليهم وفيهم الضعيف والسهيم وذو الحاجة وكانت القراءة فيها جهرا ليكون امكن لتدبرهم القرآن فيعملوا بما فيه ويتعظوا بمواعظه ويقفوا عند حدوده وما سنه من القوانين والشرائع

(وقد أمر الله المؤمنين بالاجتماع لعبادته في هذا اليوم فقال)

الجمعة

٩

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٠ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

(ما ترشد اليه هاتان الايتان التكريمتان)

ترشد هاتان الايتان التكريمتان الى الحث على الاهتمام بأمر الصلاة اذا نودي اليها في يوم الجمعة وأذن لها وهذا هو المراد بالسعي في قوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) أي اقصدا واعمدوا واهتموا في سيركم الى ذكر الله يعني الصلاة وليس المراد بالسعي المشي السريع لانه منهي عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا سمعتم الإقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا) فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا

كلمة الله هي العليا وأن لآذين في الارض أعلى من دين الاسلام فلهذه المعاني انصرفت العناية التشريعية الى شرع الجمعة والجماعات والترغيب فيها وتعليظ النهي عن تركها . فن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (والذى نفسى بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم أخالف الى رجال لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم) وقوله صلى الله عليه وسلم (صلاة الجماعة تفضل صلاة الغد (أى المنفرد) بسبع وعشر بن درجة)

ثم لما كان في شهود الجماعة حرج للضعيف والسقيم وذو الحاجة اقتضت الحكمة أن يرخص لهم في تركها . فن أنواع الحرج ليلة ذات برد ومطر وحاجة يعسر التبرص بها كالغشاء اذا حضر فان النفس ربما تشغل به وتنشوف اليه في الصلاة فيضيع المقصود منها والخوف والمرض ثم وقعت الحاجة الى بيان الاحق بالامامة وكيفية الاجتماع ووصية الامام أن يخفف بالأمومين والمأمومين أن يحافظوا على اتباعه فبين ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله (يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله) أى أعلمهم به ولا يكون كذلك الا اذا كان عالما باحكام الصلاة) فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سنا ولا يؤمّن الرجل الرجل في سلطانه) أى في محل حكمه وقوله صلى الله عليه وسلم (اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعيف والكبير واذا صلى أحدكم لنفسه فليطول طمأنينة) وقوله صلى الله عليه وسلم (ليلى منكم أولو الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثلاثا واياكم وهيات الاسواق) أى اللقط ورفع الاصوات الذى من شأنه أن يكون فى الاسواق وقوله صلى الله عليه وسلم (الاتصفون كما تصف الملائكة عند ربها فقلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يقوم الصفوف الاول ويتراصون فى الصف)

وأؤكد هذه الجماعات جماعة الجمعة فانها لاتصح الا فى جماعة وذلك

لخطبهم

سورة	آية	<p>الانسانية فان ستر العورة هو ذلك الامر الذى امتاز به الانسان عن سائر البهائم وهو أحسن حالاته الامن قضى الله عليهم من نوع الانسان بالالتحاق بالبهيمة فانهم لا يسترون عوراتهم قتل هؤلاء أشبه شئ بالبهائم ولستر العورة حدان حد لا بد منه وهو الذى الكلام فيه أى الذى هو شرط صحة الصلاة وحده مندوب اليه فالأول ستر السواتين وهو كدهما وألحق بهما الفخذان وهذا بالنسبة للرجل أما المرأة فسائر بدنهما لقوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة حائض الا بضمار) والمراد بالحائض البالغة والثانى ما أفاده صلى الله عليه وسلم بقوله (لا يصلين أحدكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شئ) والله أعلم</p>
		<h3 style="text-align: center;">صلاة الجمعة والجماعة</h3>
		<p>اعلم أن الله تعالى على عبادته نعم لا تعد ومننا لا يحصيها أحد فمن ذلك أنه علم أن أهل البلد الواحد يحتاجون الى بعضهم احتياج بعض أجزاء الجسم الى البعض الآخر منه لان منهم الغنى والفقير والعالم والجاهل والقوى والضعيف والكل محتاج الى الآخر فيجتمعون فى الصلاة لتتحد كلمتهم وتتوثق عرى المودة والمحبة فيما بينهم ويتعاونون على ما يجب لهم الخير ويدفع عنهم الضرر ويطلع الغنى على شئون الفقير فيصدق عليه ويحسن اليه ويسترشد الجاهل من العالم فى جميع أموره الدينية والدنيوية ويستعين الضعيف بالقوى فى قضاء مهامه وأيضاً فلاجتماع المسلمين فى مكان واحد ووجهة الكل واحدة وهى التوجه الى الله تعالى راغبين فيما عنده من الثواب راجين راهبين منه متضرعين اليه متذللين بين يديه مسلمين وجوههم اليه خاصة عجيبة فى نزول البركات وأيضاً فاجتماع المسلمين خاصتهم وعامتهم وحاضرهم وباديهم وصغيرهم وكبيرهم للصلاة وهى من أعظم شعائر الدين وأشهر طاعته مما يجعل</p>

ومعنى الآية الشريفة قد نرى تعلق وجهك وتحوله الى جهة السماء يعنى متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة فابشر فلنعطيك مطالوبك ومرغوبك من تحوُّلك الى الكعبة وتوجهك في الصلاة شطرها وجهتها وهى المرادة بالمسجد الحرام في قوله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام) وعبر عنها بالمسجد الحرام اشارة الى أنه يكفى البعيد عنها محاذة جهتها وان لم يصب عينا ثم خاطب جل شأنه أمته صلى الله عليه وسلم بقوله (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) أى فى أى مكان وجدتم من برأو بحر أو فى أى جهة من جهات الارض شرقا وغربا وشمالا وجنوبا فولوا وجوهكم شطره أى نحو البيت وتلقاه وهذا يقضى بإيجاب استقبال الكعبة فى كل صلاة فرضا كانت أو نفلا فى كل مكان حضرا أو سفرا

وفى معنى هذه الآية مما يوجب استقبال القبلة قوله تعالى (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) وأنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولا تسمعون نعتي عليكم ولعلكم تهتدون) فان فيه الامر باستقبال الكعبة مكررا لزيادة التأكيد

(ومن الشروط المتقدمة للصلاة ستر العورة)

وذلك لما فيه من تعظيم الصلاة وتحقيق أدب المناجاة بين يدى رب العالمين اذ أى شخص عنده أدنى مسكة من العقل يرى من أفعج القبائح وأفظع المنكرات وأكبر المثالب والمعائب أن يقف بين يدى مخلوق منه مكشوف العورة باذى البشرة فكيف برب الارباب خالق الارض والسموات الذى خلقه وصوره وفى أحسن صورة ركه فضلا عما فى كشف العورة من الاخلال بما تقتضيه الطبيعة البشرية والانسلاخ عن أحكام

الانسانية

عليه وسلم (جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وبيعكم وشراءكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم) وكذلك نهى عن مرور الحائض فيها اذا خيف تقاطر شيء من الدم منها فيحصل التلويث وكذا كل شيء يحصل منه التلويث أو النجاسة فيها فهو منهي عنه

(وقال تبارك اسمه في بيان اشتراط استقبال القبلة)

البقرة

١٤٤

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ

(مانفيدة هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة بيان القبلة التي حوّل الله اليها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وهي الكعبة بعد أن كان يتولى قبلة غيرها وهي بيت المقدس استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا وكان قد ألهم أن يولى الكعبة فكان يدعو الله أن يجعل بما ألهمه وينظر الى السماء ويقلب وجهه فيها فأنزل الله عليه (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل الكعبة بعد ذلك وصارت قبلته في الصلاة فارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فردّ الله عليهم بقوله (قل لله المشرق والمغرب) وقال (فأينما تولوا فثم وجه الله) وقال (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) والشطر الجهة والناحية

أى بالتراب على معنى أنه يرفع ما قام بكم من الحدث المانع من الصلاة
لاعلى معنى أنه يزيل النجاسة لان الحدث ليس نجاسة بلا خلاف ولستم
أى بذلك نعمته عليكم بالتخفيف ودفع المخرج والضيق عنكم لعلكم
تشكرون هذه النعمة بطاعتكم اياه فيما أمركم به ونهاكم عنه

(وقال جل شأنه فى بيان اشتراط طهارة الخبث فى المكان للصلاة)

وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ
وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد وجوب طهارة المساجد من الاخبث والنجاسات وذلك لما أمر الله
به نبيه ابراهيم عليه السلام وابنه اسمعيل عليه السلام من تطهير
بيته وهو الكعبة للطائفين وهم الذين يدورون حوله والعاكفين وهم
المقيمون بمكة والركع السجود وهم المصلون وخص هذين الركنين لانهما
أشرف أركان الصلاة فى الآية أمر بتطهير المساجد للمصلين وفى ذلك
من اشتراط طهارة المكان ما لا يخفى وقد أفاد الله تعالى ذلك أيضا فى
آية أخرى وهى قوله تعالى (فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه
يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم سم تجارة ولا بيع عن ذكر
الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار
ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء
بغير حساب) فان معنى أذن الله أن ترفع أمر الله أن تطهر من
النجاسات والادساخ والدنس والفساد والاقوال والافعال التى لا تليق
بها وهذا صريح فى اشتراط طهارتها وعلى اشتراط طهارة المساجد
نهى عن وجود الصبيان والمجانين فيها لما يترتب على وجودهما فيها
من تقذيرها وتلويثها بالنجاسات لانهم لا يعقلون شيأ وذلك قوله صلى الله

وأنتم جنب أو محدثون أو جاء أحد منكم من الفائط أى المكان المنخفض وهو كناية عن الحدث لان العادة أن من يريد يذهب اليه ليؤارى شخصه فيه عن أعين الناس أولا مستم النساء أى جامعتهن فلم تجددوا مع كل ذلك ماء لتطهروا به للدخول فى الصلاة (وهو راجع لما عدا المرضى) فجمعوا صعيدا طيبا أى فاستفيضوا عن الماء لعدم وجودكم له أو عدم قدرتكم على استعماله بشئ من أجزاء الارض طاهر فاقصدوه وكيفية هذا العمل المستعاض به عن الوضوء أو الغسل بينها الله تعالى بقوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أى من هذا الصعيد وذلك بأن يضرب بيديه على هذا الصعيد الطاهر ضربتين مسح باحدهما وجهه فيستوعبه بالمسح وبالأخرى يديه الى المرفقين مستوعبا لهما كذلك

هذا وإنما خص الصعيد لان التيمم إنما شرع لدفع الحرج الذى نشأ من عدم وجود الماء وهو لا يكاد يفقد فهو أحق ما يرفع به الحرج ولما فيه من التذلل والانكسار والخضوع التى تنشأ من تعفير الوجه وهو أشرف عضو فى الانسان بأخص الأشياء وهو التراب

وأما لم يفرق بين بدل الوضوء والغسل بأن يكون بدل الوضوء التيمم بالكيفية المتقدمة وبديل الغسل التمرغ فى التراب مثلا لان التمرغ فيه بعض الحرج فلا يصلح رافعا للحرج

ولعل سر التيمم ما فيه من تهذيب النفس وخضوعها وقبولها تعفير أشرف عضو فى الانسان وهو الوجه بأخص الأشياء وهو التراب فضلا عما فيه من نعمة التخفيف وعدم الحرج والضيق المشار لها بقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أى ما يريد الله بمشروعية التيمم لكم ليحعل عليكم من حرج أى ضيق فلذا سهل لكم ولم يعسر بل أباح التيمم عند المرض وعند فقد الماء توسعة عليكم ورحمة بكم ولكن يريد ليطهركم

ولعل سر ذلك والله أعلم تنشيط البدن وإزالة ما به من الفتور والضعف
الذين حصلا عقب الوقاع وذلك لأن عقبه يحصل له فتور عام في قواه
البدنية بسبب استرخاء الجسم وهو وجداني يجده كل من باشر هذه الحالة
وسببه أن الأعصاب والعضلات عنده قامت بأعمال زائدة فقصدت بها
مقدارا عظيما من قوتها واستهلكت جزءا وافرا من أنسجتها ففرض
الشارع الحكيم الغسل من الجنابة لاسترجاع تلك القوة المفقودة وإزالة
ذلك الفتور الذي حصل من هذا النقص وأيضا فإنه في حالة المباشرة
قد استولى على قلبه الغفلة عن الله تعالى فبالغسل يزيل حجاب تلك
الغفلة التي استولت على قلبه وجميع جوارحه مدة المباشرة فيرجع إلى
الله تعالى ويتذكر عظمته فيطهر عند ذلك قلبه من كل الذنوب وجميع
الشواغل الدنيوية بالنسبة والرجوع إلى الله تعالى فيجمع عن العصيان
ويهجر أمانى الشيطان وفي الغسل غير ذلك من الفوائد كتتنظيف
الجسم من الأعيان المستفزة الخارجة مع العرق من جميع أجزاء
الجسم التي يبقاؤها يختل نظام أعمال الأعضاء

ومحل الوضوء والغسل بالكيفية المتقدمة إذا لم يكن المصلي مريضا مرضا
يخشى معه الضرر باستعمال الماء أو كان مسافرا ولم يجد ماء أو وجد
وكان قليلا يخشى باستعماله الهلاك من العطش أو فقد الماء بسبب من
الأسباب مع تحقق ما يوجب استعماله من الحدث الأصغر أو الأكبر فيجب
التيمم في هذه الأحوال كلها وكيفيته أن يضرب يديه على شيء من
أجزاء الأرض طاهر ضربتين يمسح بأحدهما وجهه وبالأخرى يديه إلى
المرفقين وقد بين الله ذلك كله بقوله (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو
جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أي وإن
كنتم مرضى مرضا تخشون الضرر معه باستعمال الماء أو كنتم مسافرين

الانسانية فان ستر العورة هو ذلك الامر الذى امتاز به الانسان عن سائر البهائم وهو احسن حالاته الامن قضى الله عليهم من فوع الانسان بالالتحاق بالبهيمة فانهم لا يستر عوراتهم قتل هؤلاء أشبه شئ بالبهائم ولستر العورة حذان حد لا بد منه وهو الذى الكلام فيه أى الذى هو شرط صحة الصلاة وحده مندوب اليه فالأول ستر السواكين وهو أكدهما وألحق بهما الفخذان وهذا بالنسبة للرجل أما المرأة فسائر بدننها لقوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة حائض الا بجمار) والمراد بالحائض البالغة والثانى ما أفاده صلى الله عليه وسلم بقوله (لا يصلين أحدكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شئ) والله أعلم

صلاة الجمعة والجماعة

اعلم أن الله تعالى على عبادته نعم لا تعد ومننا لا يحصيا أحد فن ذلك أنه علم أن أهل البلد الواحد يحتاجون الى بعضهم احتياج بعض أجزاء الجسم الى البعض الآخر منه لان منهم الغنى والفقير والعالم والجاهل والقوى والضعيف والكل يحتاج الى الآخر فيجتمعون فى الصلاة لتتحد كلمتهم وتتوثق عرى المودة والمحبة فيما بينهم ويتعاونون على ما يجب لهم الخير ويدفع عنهم الضرر ويطلع الغنى على شئون الفقير فيتصدق عليه ويحسن اليه ويسترشد الجاهل من العالم فى جميع أمور الدينونة والدينية ويستعين الضعيف بالقوى فى قضاء مهامه وأيضاً فاجتماع المسلمين فى مكان واحد ووجهة الكل واحدة وهى التوجه الى الله تعالى راغبين فيما عنده من الثواب راجين راهبين منه متضرعين اليه متذللين بين يديه مسلمين وجوههم اليه خاصة عجيبة فى نزول البركات وأيضاً فاجتماع المسلمين خاصتهم وعامتهم وحاضرهم وباديهم وصغيرهم وكبيرهم للصلاة وهى من أعظم شعائر الدين وأتقن طاعته مما يجعل

ومعنى الآية الشريفة قد نرى تقلب وجهك وتحوله الى جهة السماء يعنى متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة فابشر فلنعطيتك مطلوبك ومرغوبك من تحوُّلك الى الكعبة وتوجهك في الصلاة شطرها وجهتها وهى المراتة بالمسجد الحرام في قوله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام) وعبر عنها بالمسجد الحرام اشارة الى أنه يكفى البعيد عنها محاذاة جهتها وان لم يصب عيها ثم خاطب جدل شأنه أمته صلى الله عليه وسلم بقوله (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) أى فى أى مكان وجدتم من بر أو بحر أو فى أى جهة من جهات الارض شرقا وغربا وشمالا وجنوبا فولوا وجوهكم شطره أى نحو البيت وتلقاه وهذا يقضى بإيجاب استقبال الكعبة فى كل صلاة فرضا كانت أو نفلا فى كل مكان حضرا أو سفرا

وفى معنى هذه الآية مما يوجب استقبال القبلة قوله تعالى (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) وأنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولا تتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون) فان فيه الامر باستقبال الكعبة مكررا لزيادة التأكيد

(ومن الشروط المتقدمة للصلاة ستر العورة)

وذلك لما فيه من تعظيم الصلاة وتحقيق أدب المناجاة بين يدي رب العالمين اذ أى شخص عنده أدنى مسكة من العقل يرى من أقبح القبائح وأقبح المنكرات وأكبر المنالاب والمعايب أن يقف بين يدي مخلوق مثله مكشوف العورة بادی البشرة فكيف برب الارباب خالق الارض والسموات الذى خلقه ومؤثره وفى أحسن صورة ركه فضلا عما فى كشف العورة من الاخلال بما تقتضيه الطبيعة البشرية والانسلاخ عن أحكام

الانسانية

سورة	آية	
		عليه وسلم (جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وبيعكم وشراءكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم) وكذلك نهى عن مرور الحائض فيها اذا خيف تقاطر شيء من الدم منها فيحصل التلوث وكذا كل شيء يحصل منه التلوث أو النجاسة فيها فهو منهي عنه
		(وقال تبارك اسمه في بيان اشتراط استقبال القبلة)
البقرة	١٤٤	<p>قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ</p>
		(مانفيدة هذه الآية الكريمة)
		<p>تفيد هذه الآية الكريمة بيان القبلة التي حوّل الله إليها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم وهي الكعبة بعد أن كان يتولى قبلة غيرها وهي بيت المقدس استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا وكان قد ألهم أن سيولى الكعبة فكان يدعو الله أن يجعل بما ألهمه وينظر الى السماء ويقلب وجهه فيها فأنزّل الله عليه (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل الكعبة بعد ذلك وصارت قبلته في الصلاة فارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فردّ الله عليهم بقوله (قل لله المشرق والمغرب) وقال (فأينما تولوا فثم وجه الله) وقال (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) والشطر الجهة والناحية</p>

أى بالتراب على معنى أنه يرفع ما قام بكم من الحدث المانع من الصلاة
لاعلى معنى أنه يزيل النجاسة لان الحدث ليس نجاسة بلا خلاف ويتم
أى بذلك نعمته عليكم بالتخفيف ودفع الحرج والضيق عنكم لعلكم
تشكرون هذه النعمة بطاعتكم اياه فيما أمركم به ونهاكم عنه

(وقال جل شأنه فى بيان اشتراط طهارة الخبث فى المكان للصلاة)

وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ
وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد وجوب طهارة المساجد من الاخبث والنجاسات وذلك لما أمر الله
به نبيه ابراهيم عليه السلام وابنه اسمعيل عليه السلام من تطهير
بيته وهو الكعبة للطائفين وهم الذين يدورون حوله والعاكفين وهم
المقيمون بمكة والركع السجود وهم المصلون وخص هذين الركنين لانهما
أشرف أركان الصلاة فى الآية أمر بتطهير المساجد للصالحين وفى ذلك
من اشتراط طهارة المكان ما لا يخفى وقد أفاد الله تعالى ذلك أيضا فى
آية أخرى وهى قوله تعالى (فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه
يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم -م- تجارة ولا بيع عن ذكر
الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار
ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء
بغير حساب) فان معنى أذن الله أن ترفع أمر الله أن تطهر من
النجاسات والأوساخ والذنس والغزو والأقوال والأفعال التى لا تليق
بها وهذا صريح فى اشتراط طهارتها وعلى اشتراط طهارة المساجد
نهى عن وجود الصبيان والمجانين فيها لما يترتب على وجودهما فيها
من تقذيرها وتلوينها بالنجاسات لانهم لا يعقلون شيئا وذلك قوله صلى الله

وأنتم جنب أو محدثون أو جاء أحد منكم من الغائط أى المكان المنخفض وهو كناية عن الحدث لان العادة أن من يريد يذهب اليه ليؤارى شخصه فيه عن أعين الناس أولا مستم النساء أى جامعتهن فلم يجدوا مع كل ذلك ماء لتطهروا به للدخول فى الصلاة (وهو راجع لما عدا المرضى) فتيهوا صعيدا طيبا أى فاستغيضوا عن الماء لعدم وجودكم له أو عدم قدرتكم على استعماله بشئ من أجزاء الارض طاهر فاقتصدوه وكيفية هذا العمل المستعاض به عن الوضوء أو الغسل بينها الله تعالى بقوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أى من هذا الصعيد وذلك بأن يضرب بيديه على هذا الصعيد الطاهر ضربتين يمسح بإحدىهما وجهه فيستوعبه بالمسح وبالأخرى يديه الى المرفقين مستوعبا لهما كذلك

هذا وإنما خص الصعيد لان التيمم إنما شرع لدفع الحرج الذى نشأ من عدم وجود الماء وهو لا يكاد يفقد فهو أحق ما يرفع به الحرج ولما فيه من التذلل والانكسار والخضوع التى تنشأ من تعفير الوجه وهو أشرف عضو فى الانسان بأخس الأشياء وهو التراب وإنما لم يفرق بين بدل الوضوء والغسل بأن يكون بدل الوضوء التيمم بالكيفية المتقدمة وبديل الغسل التمرغ فى التراب مثلا لان التمرغ فيه بعض الحرج فلا يصلح رافعا للحرج

ولعل سر التيمم ما فيه من تهذيب النفس وخضوعها وقبولها تعفير أشرف عضو فى الانسان وهو الوجه بأخس الأشياء وهو التراب فضلا عما فيه من نعمة التخفيف وعدم الحرج والضيق المشار لها بقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أى ما يريد الله بشروعية التيمم لكم ليجعل عليكم من حرج أى ضيق فلذا سهل لكم ولم يعسر بل أباح التيمم عند المرض وعند فقد الماء توسعة عليكم ودرجة بكم ولكن يريد ليطهركم

ولعل سر ذلك والله أعلم تنشيط البدن وإزالة ما به من الفتور والضعف
الذين حصلا عقب الوقاع وذلك لأن عقبه يحصل له فتور عام في قواه
البدنية بسبب استرخاء الجسم وهو وجداني يجده كل من باشر هذه الحالة
وسببه أن الاعصاب والعضلات عنده قامت بأعمال زائدة فقدت بها
مقدارا عظيما من قوتها واستهلكت جزأ وافرا من أنسجتها ففرض
الشارع الحكيم الغسل من الجنابة لاسترجاع تلك القوة المفقودة وإزالة
ذلك الفتور الذي حصل من هذا النقص وأيضا فإنه في حالة المباشرة
قد استولى على قلبه الغفلة عن الله تعالى فبالغسل يزيل حجاب تلك
الغفلة التي استولت على قلبه وجميع جوارحه مدة المباشرة فيرجع إلى
الله تعالى ويتذكر عظمته فيطهر عند ذلك قلبه من كل الذنوب وجميع
الشواغل الدنيوية بالنسبة والرجوع إلى الله تعالى فيجمع عن العصيان
ويهجر أمانى الشيطان وفي الغسل غير ذلك من الفوائد كتنظيف
الجسم من الأعيان المستفزة الخارجة مع العرق من جميع أجزاء
الجسم التي يبقاؤها يختل نظام أعمال الأعضاء

ومحل الوضوء والغسل بالكيفية المتقدمة إذا لم يكن المصلي مريضا مرضا
يخشى معه الضرر باستعمال الماء أو كان مسافرا ولم يجد ماء أو وجده
وكان قليلا يكتفى باستعماله الهلاك من العطش أو فقد الماء بسبب من
الأسباب مع تحقق ما يوجب استعماله من الحدث الأصغر أو الأكبر فيجب
التيمم في هذه الأحوال كلها وكيفيته أن يضرب بيديه على شيء من
أجزاء الأرض طاهر ضربتين يمسح باحدهما وجهه وبالأخرى يديه إلى
المرفقين وقد بين الله ذلك كله بقوله (وان كنتم مرضى أو على سفر أو
جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أي وان
كنتم مرضى مرضا تخشون الضرر معه باستعمال الماء أو كنتم مسافرين

اقتربتتها هذه الاعضاء المخصوصة لانها أوسع أعضاء البدن تحركا
للمخالفة والمعصية لان الوجه فيه الفم وبه الغيبة والنجمة والسب والشم
وغيرها وفيه العينان وبهما النظر الى ما حرم الله وفيه الانف وبه شم
ماليحل شمه فيغسله ليتذكر أن طهارة الطاهر انما هي اشارة الى طهارة
الباطن فيتوب الى الله تعالى ويقطع عما لفظه لسانه أو نظرت عيناه أو
شمه أنفه ثم يغسل اليدين لانه اذا تكلم اللسان ونظرت العينان
بطشت البدان فيتذكر بطهارتهما الطاهرة طهارتهما الباطنية فيتوب
عما تحر كتابه ثم يمسح رأسه ليتذكر بهذا المسح فيتوب ويطهر الباطن
عما وقع من الرأس من مجاورة هذه الاعضاء المخطئة التي هي اللسان
والعينان والانف ولعل حكمة مسح الرأس دون غسلها كبقية الاعضاء
أنه لم يقع منها مخالفة وانما هي مجاورة لما وقعت منه المخالفة وهو
اللسان والعينان والانف ثم يغسل رجليه ليتذكر بذلك طهارتهما مما
سعتا فيه من المخالفة والى هذه الاسرار والحكم المتقدمة يشير الله
تعالى في آخر هذه الآية بقوله (ولكن يريد ايطهركم) أى ولكن يريد
بما فرضه عليكم من الوضوء وما بعده ليطهركم أى يكفر عنكم من
الذنوب ما اقترفتها هذه الاعضاء وبشير صلى الله عليه وسلم بقوله (اذا
توضأ العبد المسلم فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها
بعينيه مع الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها
يداه مع الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع
الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب)

هذا كله اذا لم يكن مقيم الصلاة جنبا أما اذا كان جنبا فالواجب عليه
أن يغتسل وقد أفاد الله ذلك بقوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) أى
وان كنتم عند القيام للصلاة جنبا فاطهروا أى فاغتسلوا على أتم
وجه وذلك بأن تتمعنوا وتستشقوا وتوضؤوا بالكيفية المتقدمة ثم
تغسلوا جميع جسدكم

أجزاء واحتج الفريقان بحديث المغيرة بن شعبه قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم فتخلفت معه فلما قضى حاجته قال هل معك ماء فأنيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب يحسر عن ذراعيه ومسح بناصبته وعلى العمامة وعلى خفيه ولكل فريق أدلة غير هذه ليس هنا محل ذكرها

ثم قال تعالى (وأرجلكم إلى السكعين) أى واغسلوا أرجلكم إلى السكعين وهما العظامان البارزان من الجانبين عند مفصل الساق والقدم - فهذه هي أعمال الوضوء التي فرض الله على كل محدث أن يأتي بها عند القيام إلى الصلاة

بقي أنه لم كانت هذه الاحداث موجبة للوضوء والاصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ) وبيان ذلك في النوم أن النوم يوجب استرخاء الاعضاء ورؤس العظام والعروق فلا يخلو عن خروج حدث غالبا وفيه غير ذلك أنه يبلد النفس ويفعل فعل الاحداث وفي الدم السائل والقيء الكثير والقيح أنها ملوثة للبدن مبلدة للنفس وفي الفقهة أنها خطيئة تحتاج إلى كفارة فكان الوضوء منها بمنابة الكفارة لها وفي الخارج من السيلان كالمدى والبول والغائط والريح أن المذى وهو الحاصل من الملاعبة قضاء شهوة دون شهوة الجماع فكان من حقه أن يستوجب طهارة دون الطهارة الكبرى وأن البول والغائط استفراغ فضلات في الجسم لو بقيت لتسم الجسم وهلك صاحبه فكان من حقه أن ينظهر منهما وأيضا في حال افرازهما يسترخى الجسم وتضعف الاعصاب وهو أمر وجداني يشعر به كل انسان فكان لذلك غسل الاطراف في الوضوء لأنها تجمع الاعصاب وفي الريح لانه نتيجة استرخاء الاعضاء فيتوضأ منه لتقوى والله بسر عبادته عليم

ولعل سر تخصيص أعمال الوضوء بهذه الاعضاء المخصوصة عند قيام أحد هذه الاحداث بفاعلها والله أعلم بالإشارة إلى التوبة من الذنوب التي

بذلها وهو التيم اذا مست الحاجة اليه بان فقد الماء او منع من استعماله أحد الموانع الآتية في الآية بعد فليبان الطهارة الصغرى وهى الوضوء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين) أى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة وكنتم محدثين كما بين ذلك عليه صلى الله عليه وسلم أى قام بكم أحد هذه الاحداث الآتية وهى خروج خارج من السيلين عينا كان أوريحها وخروج الدم والقبح والقيء ملء الفم والنوم مضطجعا أو مستندا لشيء يسقط بزواله وزوال العقل والقهقهة فى صلاة ذات ركوع وسجود (فاغسلوا وجوهكم) أى أسبلوا عليها الماء بحيث يتقاطر (وأيديكم الى المرافق) أى واغسلوا أيديكم الى المرافق أى معها وهى جمع مرفق وهو موصل الذراع فى العضد (وامسحوا برؤوسكم) أى امسحوا رؤوسكم أى جميعها وهو مذهب مالك وأحمد بن حنبل وقد استدلا على ذلك بقوله تعالى فى التيمم فامسحوا بوجوهكم أى امسحوا وجوهكم لأنه لا يجزئ مسح بعض الوجه اتفاقا وبما ثبت فى الصحيحين أن رجلا قال لعبد الله بن زيد بن عاصم وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عبد الله هذا بوضوء فأفرغ على يديه مرتين مرتين ثم مضمض واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين الى المرفقين ثم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدأ منه ثم غسل رجله الى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذهب أبو حنيفة الى وجوب مسح ربيع الرأس وهو مقدار الناصية والشافعية الى أنه انما يجب ما يطلق عليه اسم مسح لا يتقدر ذلك بهذا بل لو مسح بعض شرة من رأسه

سنة الله في شرائعه أن يسهل على عباده كل مالا يستطيعونه وكان
أحق أنواع التيسير والتسهيل أن يسقط ما فيه حرج الى بدل لتطمئن
نفوسهم ولا تختلف الخواطر عليهم باهمال ما التزموه غاية الالتزام مرة
واحدة ولا بالفواترك الطهارات لذلك استعاض جل شأنه عن الوضوء
والغسل عند حصول عذر من الاعذار المتقدمة بالتيمم وهو من خصائص
هذه الامة المحمدية لقوله صلى الله عليه وسلم (جعلت لى الأرض مسجدا
وترابها طهورا)

ومن شروطها ستر العورة واستقبال القبلة والنية فن فقد شرطاً من
هذه الشروط المتقدمة بطلت صلاته

(وقد بين الله تعالى طهارة الحدث باقسامها الثلاثة وكيفيتها بقوله)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ
كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ
أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا
فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ
عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ
عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

المائدة ٧

(ما تنفيده هذه الآية الكريمة)

تنفيذه هذه الآية الكريمة بيان طهارة الحدث صغير وكبير وبيان

بدلهما

(ما تشيرون به هذه الآية الكريمة)

تشيرون بيان أوقات الصلوات الخمس المفروضة وذلك لأن معنى قوله تعالى (أقم الصلاة للولك الشمس الى غسق الليل) أذا الصلاة من وقت دلولك الشمس أى من وقت زوالها من كبس السماء وتحولها منه الى الجهة الغربية وهذا يتناول الظهر والعصر ويعتد ذلك الى غسق الليل أى ظلامه والصلوة التى تصلى فيه المغرب والعشاء فهذه أربع أوقات وقد بنى خامس وهو الذى أفاده الله تعالى بقوله (وقرآن الفجر) أى آخه والمراد به صلاة الصبح وعبر عنها ببعض أركانها وهو قراءة القرآن فيها إشارة الى أنه لا تصح صلاة الا بقراءة القرآن فيها حتى سميت الصلاة قرآنا ثم قال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أى ان صلاة الصبح تشهد بها وتحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد فى قوله صلى الله عليه وسلم (يجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار فى صلاة الفجر) والله بكلامه عليه

بيان شروط الصلاة

اعلم أن للصلاة شروطا لا بد منها ولا تصح الا بها ولا تنعقد الا بفعلها وهى أولا طهارة بدن المصلى ونوبه ومكانه من أعيان مستفجرة وهذه تسمى طهارة الخبث وطهارة بدنه من أحوال اعتبارية تسمى أحوالنا يعتبر قيامها فى بدنه عند حدوث أمور مخصوصة وهذه تسمى طهارة الحدث وهى قسمان طهارة صغرى وتسمى وضوء وكبرى وتسمى غسلا ويبدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ) وقوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة بغير طهور) وقوله صلى الله عليه وسلم (مفتاح الصلاة الطهور) وحمل ذلك كله اذا وجد ماء ليتوضأ به أو يغتسل منه وقدر على استعماله فان لم يجد أو وجد ولم يقدر على استعماله لخوف مرض أو اشتداد استعاض عنه ما بالتميم لأن من

اللَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ

(ماتشیر الیہ ہاتان الایتنان الکریمتان)

تشیر ہاتان الایتنان الکریمتان الی بیان أوقات الصلوات الخمس وذلك لان قوله تعالى (وأقم الصلاة طرفی النهار) معناه وأد الصلاة فی أول وقتها علی تمامها طرفی النهار أى فی الغدوة والعشیة فصلاة الغدوة الصبح وصلاة العشیة الظهر والعصر لان ما بعد الزوال الی الغروب عند العرب عنى وقوله (وزلفانم الليل) أى ساعات قربات من الليل والصلاة التى تصلى فیها هی المغرب والعشاء وقد أخذ جل شأنه بعد أن یبني أوقات الصلوات المفروضة وأشار الی أنها خمس فی اليوم والليلة یبین مالہذه الصلوات الخمس من الفضائل والفوائد والمنافع حیث قال (ان الحسنات یذهب السیئات) أى ان الصلوات الخمس یذهب السیئات أى یکفرنہا ویذهب المؤاخذة علیہا والمراد بالسیئات الذنوب الصغائر لان الکبائر لا یکفرہا الا التوبة أو عفو الله تعالى یدل علی ذلك قوله صلی الله علیہ وسلم (الصلوات الخمس کفارة لما بینہا ما اجتنبت الکبائر) وبعد أن حث علی اقامة الصلوات وین أوقاتہا کتر الی التذکیر بالصبر لفضل خصوصية وعظیم مزیة فقال واصبر أى علی امتثال ما أمرت بہ والانتہاء عما نهیت عنه اذ لا یتم شیء من ذلك الا بہ فان الله لا یضیع أجر المحسنین أى یوفیہم أجورہم ولا یضیع متہاشیاً فلا یہملہ ولا ینحسہ بنقص

(وقال تبارک اسمہ أیضاً مشیراً الی بیان هذه الاوقات)

أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ
الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا

(ماتشیر)

تعيين أوقات لها ومن المعلوم أن مجموع الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ولا يجوز أن يكون ليل كله حظ من هذه الاوقات لما في ذلك من المشقة على الناس ولأن الليل جعل للاستراحة من عناء ما يقاسيه الناس في النهار من المشقات والمتاعب بمصدق قوله تعالى (وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا) فوجب أن تكون الاوقات التي يجب تعيينها لهذه الصلوات في النهار وبعض الليل وهو قوله تعالى (أقم الصلاة للولك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) كما وجب أن تقسم هذه الاوقات بالحكمة والعدل فلم يكن الفصل بين كل صلاتين كثيرا جدا لانه بذلك يفوت معنى المحافظة وينسى ما كسبه أول مرة وتقل فائدة المداومة التي ربما كانت المقصودة من الصلاة - ولا قليلا جدا لانه يترتب عليه تعطيل الناس عن أشغالهم وتركهم السعي وراء ما يقتاتون به ويعملون لاجله من أمر معاشهم ولا يصلح ذلك الا حيث يكون بين كل صلاة وأخرى ربع النهار وهو ثلاث ساعات لذلك ترى الشارع الحكيم قسم هذه الاوقات بهذه الكيفية اذ لا يمكن غير ذلك فترى ما بين الظهر والعصر وما بين العصر والمغرب وما بين المغرب والعشاء نحووا من ربع النهار وكانت المسافة ما بين الصبح والظهر أكثر من ربع النهار لانه وقت تفرغ الناس لاشغالهم المعاشية غالبا كما قال تعالى وجعلنا النهار معاشا

وبالجملة ففي تعيين الاوقات سر عميق من وجوه كثيرة وقد غفل جبريل عليه السلام وصلى بالنبى صلى الله عليه وسلم وعلمه هذه الاوقات

(وقد قال الله تعالى في بيان هذه الاوقات لتلك الصلوات)

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا الصَّبْرَ قَانِ

ان قرآن الفجر كان مشهودا) لان القلب فيه قد خلا من الشواغل
الدنيوية وصفا وصار مستعدا للفيوضات الرجائية والتجليات والنفحات
الربانية فترى صلاة الصبح في وقت لم يبتدأ فيه من العمل بشئ وصلاة
الظهر في وقت القيلولة والاستراحة من عناء العمل ثم اذا ابتدأ في تكميل
عمله لا بد أن يعثر به بعدد من قريب من الكل والنعب ما يلجئه الى الراحة
فيصلى صلاة العصر حين ذلك حتى اذا رجع من عمله الى منزله واطمأنت
نفسه فيه وجب أن يؤدي صلاة المغرب وبعد ذلك كله واستراحته الراحة
التامة وليكون آخر عمل له في ليله ونهاره طاعة الله تعالى حتى يكون
ذلك كفارة لما مضى وصقلا للصدأ وجب عليه أن يؤدي صلاة العشاء
وهو قوله صلى الله عليه وسلم (من صلى العشاء في جماعة كان كقيام
نصف الليل الأول ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة)
(الامر الثاني) ان الله تعالى شرع لعباده المؤمنين أن يجتمعوا في أوقات
العبادات لتحصل بينهم اللفة والمحبة فيعين القوى الضعيف ويحسن
الغنى على الفقير ويقضى البعض للآخر حاجته اذا كان مضيقا عليه الى
غير ذلك ولما كان هذا الاجتماع لا بد أن يكون في أوقات معينة ليكون
من السهل على كل واحد من المؤمنين سواء كان من عامتهم أو خاصتهم
أن يحضر فيه وكانت هذه الاوقات الخمسة أقرب الاوقات وأسهلها تعيينا
لكل فرد من أفراد الامة شرعت هذه الصلوات في تلك الاوقات وانما
كانت هذه الاوقات أسهل الاوقات تعيينا وخصوصا للعامة لأن وقت
الصبح من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ووقت الظهر تحوّل الشمس
ووقت العصر أن يصير ظل كل شئ مثله ووقت المغرب غروب الشمس
ووقت العشاء مغيب الحمرة التي تظهر بعد غروب الشمس ولا شك أن معرفة
هذه الاوقات ضرورية لكل واحد بدون أدنى كلفة سواء العالم والجاهل
(الامر الثالث) ان الصلوات في اليوم واليلة خمس ومن الضروري

وأنتم جنب أو محدثون أو جاء أحد منكم من الغائط أى المكان المنخفض وهو كناية عن الحدث لان العادة أن من يريده يذهب اليه ليوارى شخصه فيه عن أعين الناس أولا مستم النساء أى جامعتهن فلم يجدوا مع كل ذلك ماء لتطهروا به للدخول فى الصلاة (وهو راجع لما عدا المرضى) فتميموا صعيدا طيبا أى فاستفيضوا عن الماء لعدم وجودكم له أو عدم قدرتكم على استعماله بشئ من أجزاء الارض طاهر فاقصدوه وكيفية هذا العمل المستعاض به عن الوضوء أو الغسل بينها الله تعالى بقوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أى من هذا الصعيد وذلك بأن يضرب بيديه على هذا الصعيد الطاهر ضربتين يمسح باحدهما وجهه فيستوعبه بالمسح وبالأخرى يديه الى المرفقين مستوعبا لهما كذلك

هذا وانما خص الصعيد لان التيمم انما شرع لدفع الحرج الذى نشأ من عدم وجود الماء وهو لا يكاد يفقد فهو أحق ما يرفع به الحرج ولما فيه من التذلل والانكسار والخضوع التى تنشأ من تعفير الوجه وهو أشرف عضو فى الانسان بأخس الاشياء وهو التراب

وانما لم يفرق بين بدل الوضوء والغسل بأن يكون بدل الوضوء التيمم بالكيفية المتقدمة وبديل الغسل التمزغ فى التراب مثلا لان التمزغ فيه بعض الحرج فلا يصلح رافعا للحرج

ولعل سر التيمم ما فيه من تهذيب النفس وخضوعها وقبولها تعفير أشرف عضو فى الانسان وهو الوجه بأخس الاشياء وهو التراب فضلا عما فيه من نعمة التخفيف وعدم الحرج والضيق المشار لها بقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أى ما يريد الله بمشروعية التيمم لكم ليجعل عليكم من حرج أى ضيق فلذا سهل لكم ولم يعسر بل أباح التيمم عند المرض وعند فقد الماء توسعة عليكم ورحمة بكم ولكن يريد ليطهركم

ولعل سر ذلك والله أعلم تشبیط البدن وإزالة ما به من الفتور والضعف
الذين حصلوا عقب الوقاع وذلك لأن عقبه يحصل له فتور عام في قواه
البدنية بسبب استرخاء الجسم وهو وجداني يجده كل من باشر هذه الحالة
وسببه أن الاعصاب والعضلات عنده قامت بأعمال زائدة فقدت بها
مقدارا عظيما من قوتها واستهلكت جزأ وافرأ من أنسجتها ففرض
الشارع الحكيم الغسل من الجنابة لاسترجاع تلك القوة المفقودة وإزالة
ذلك الفتور الذي حصل من هذا النقص وإضافته في حالة المباشرة
قد استولى على قلبه الغفلة عن الله تعالى فبالغسل يزيل حجاب تلك
الغفلة التي استولت على قلبه وبجميع جوارحه مدة المباشرة فيرجع الى
الله تعالى ويتمدكر عظمته فيطهر عند ذاك قلبه من كل الذنوب وبجميع
الشواغل الدنيوية بالنسبة والرجوع الى الله تعالى فيجمع عن العصيان
ويهجر أمانى الشيطان وفي الغسل غير ذلك من الفوائد كتنظيف
الجسم من الاعيان المستقذرة الخارجة مع العرق من جميع أجزاء
الجسم التي يبقاها يختل نظام أعمال الاعضاء

ومحل الوضوء والغسل بالكيفية المتقدمة اذا لم يكن المصلي مريضا مرضا
يخشى معه الضرر باستعمال الماء أو كان مسافرا ولم يجد ماء أو وجده
وكان قليلا يخشى باستعماله الهلاك من العطش أو فقد الماء بسبب من
الاسباب مع تحقق ما يوجب استعماله من الحدث الأصغر أو الأكبر فيجب
النيم في هذه الاحوال كلها وكيفيته أن يضرب بيديه على شيء من
أجزاء الأرض طاهر ضربتين يمسح باحدهما وجهه وبالأخرى يديه الى
المرفقين وقد بين الله ذلك كله بقوله (وان كنتم مرضى أو على سفر أو
جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج
ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) أى وان
كنتم مرضى مرضا تخشون الضرر معه باستعمال الماء أو كنتم مسافرين

اقتربت هذه الاعضاء المخصوصة لانها أسرع أعضاء البدن تحركاً للمخالفة والمعصية لان الوجه فيه الفم وبه الغيبة والنجاسة والسب والشتم وغيرها وفيه العينان وبهما النظر الى ما حرم الله وفيه الانف وبه شم ما لا يحل شمه فيغسله ليتذكر أن طهارة الظاهر انما هي اشارة الى طهارة الباطن فيتوب الى الله تعالى ويقطع عما لفظه لسانه أو نظرت عيناه أو شمه أنفه ثم يغسل اليدين لانه اذا تكلم اللسان ونظرت العينان بطشت البدان فيتذكر بطهارتهما الظاهرية طهارتهما الباطنية فيتوب مما تحركتافيه ثم يمسح رأسه ليتذكر بهذا المسح فيتوب ويظهر الباطن مما وقع من الرأس من مجاورة هذه الاعضاء المخطئة التي هي اللسان والعينان والانف ولعل حكمة مسح الرأس دون غسلها بكيفية الاعضاء أنه لم يقع منها مخالفة وانما هي مجاورة لما وقعت منه المخالفة وهو اللسان والعينان والانف ثم يغسل رجله ليتذكر بذلك طهارتهما مما سعتا فيه من المخالفة والى هذه الاسرار والحكم المتقدمة يشير الله تعالى في آخر هذه الآية بقوله (ولكن يريد ليظهركم) أى ولكن يريد بما فرضه عليكم من الوضوء وما بعده ليظهركم أى يكفر عنكم من الذنوب ما اقترفت هذه الاعضاء ويشير صلى الله عليه وسلم بقوله (اذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء فاذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب)

هذا كله اذا لم يكن مقيم الصلاة جنباً أما اذا كان جنباً فالواجب عليه أن يغتسل وقد أفاد الله ذلك بقوله (وان كنتم جنباً فاطهروا) أى وان كنتم عند القيام للصلاة جنباً فاطهروا أى فاغتسلوا على أتم وجه وذلك بأن تتمعنوا وتستشقوا وتوضؤوا بالكيفية المتقدمة ثم تفصلوا جميع جسدكم

أجزاء واحنق الفريقان بحديث المغيرة بن شعبه قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم فظلفت معه فلما قضى حاجته قال هل معك ماء فأنيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب يحسر عن ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه ولكل فريق أدلة غيره هذه ليس هنا محل ذكرها

ثم قال تعالى (وأرجلكم الى السكعين) أى واغسلوا أرجلكم الى السكعين وهما العظمان البارزان من الجانبين عند مفصل الساق والقدم - فهذه هي أعمال الوضوء التي فرض الله على كل محدث أن يأتي بها عند القيام الى الصلاة

بقى أنه لم كانت هذه الاحداث موجبة للوضوء والاصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ) وبيان ذلك في النوم أن النوم يوجب استرخاء الاعضاء ورؤس العظام والعروق فلا يخلو عن خروج حدث غالبا وفيه غير ذلك أنه يبلد النفس ويفعل فعل الاحداث وفي الدم السائل والقيء الكثير والقيح أنها ملوثة للبدن مبلدة للنفس وفي القهقهة أنها خطيئة تحتاج الى كفارة فكان الوضوء منها بمنابة الكفارة لها وفي الخارج من السيلين كالذى والبول والغائط والريح أن المذى وهو الحاصل من الملاعبة قضاء شهوة دون شهوة الجماع فكان من حقه أن يستوجب طهارة دون الطهارة الكبرى وأن البول والغائط استفراغ فضلات في الجسم لو بقيت لتسم الجسم وهلك صاحبه فكان من حقه أن يتطهر منهما وأيضا في حال افرازهما يسترخى الجسم وتضعف الاعصاب وهو أمر وجداني بشعره كل انسان فكان لذلك غسل الاطراف في الوضوء لأنها تجمع الاعصاب وفي الريح لانه نتيجة استرخاء الاعضاء فيتوضأ منه لتقوى والله بسر عبادته عليم

ولعل سر تخصيص أعمال الوضوء بهذه الاعضاء المخصوصة عند قيام أحد هذه الاحداث بفاعلها والله أعلم الاشارة الى التوبة من الذنوب التي

سورة	آية	
		<p> بذلها وهو التيم اذا مست الحاجة اليه بان فقد الماء أو منع من استعماله أحد الموانع الآتية في الآية بعد فليسان الطهارة الصغرى وهى الوضوء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين) أى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة وكنتم محدثين كما بين ذلك عليه صلى الله عليه وسلم أى قام بكم أحد هذه الاحداث الآتية وهى خروج خارج من السبيلين عينا كان أوريحها وخروج الدم والقبح والقيء ملء الفم والنوم مضطجعا أو مستندا لشيء يسقط بزواله وزوال العقل والقهقهة فى صلاة ذات ركوع وسجود (فاغسلوا وجوهكم) أى أسيلوا عليها الماء بحيث يتقاطر (وأيديكم الى المرافق) أى واغسلوا أيديكم الى المرافق أى معهما وهى جمع مرفق وهو موصل الذراع فى العضد (وامسحوا برؤوسكم) أى امسحوا رؤوسكم أى جميعها وهو مذهب مالك وأحمد بن حنبل وقد استدلا على ذلك بقوله تعالى فى التيمم فامسحوا بوجوهكم أى امسحوا وجوهكم لأنه لا يجزئ مسح بعض الوجه اتفاقا وبما ثبت فى الصحيحين أن رجلا قال لعبد الله بن زيد بن عاصم وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم توطأ لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عبد الله هذا بوضوء فأفرغ على يديه مرتين مرتين ثم مضمض واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين الى المرفقين ثم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر بدأ بمحذم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدأ منه ثم غسل رجله الى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذهب أبو حنيفة الى وجوب مسح ربيع الرأس وهو مقدار الناصية والشافعية الى أنه انما يجب ما يطلق عليه اسم مسح لا يتقدر ذلك بمحذ بل لو مسح بعض شرة من رأسه </p>

سنة الله في شرائعه أن يسهل على عباده كل مالا يستطيعونه وكان أحق أنواع التيسير والتسهيل أن يسقط ما فيه حرج الى بدل لتطمئن نفوسهم ولا تختلف الخواطر عليهم باهمال ما التزموه غاية الالتزام مرة واحدة ولا بالفواترك الطهارات لذلك استعاض جل شأنه عن الوضوء والغسل عند حصول عذر من الاعذار المتقدمة بالتيمم وهو من خصائص هذه الامة المحمدية لقوله صلى الله عليه وسلم (جعلت لى الأرض مسجدا وتراها طهورا)

ومن شروطها ستر العورة واستقبال القبلة والنية فن فقد شرطا من هذه الشروط المتقدمة بطلت صلاته

(وقد بين الله تعالى طهارة الحدث باقسامها الثلاثة وكيفيتها بقوله)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ
كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ
أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا
فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ
عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ
عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

المائدة ٧

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة بيان طهارة الحدث صغير وكبير وبيان

بدلهما

(ما تشر إليه هذه الآية الكريمة)

تشر إلى بيان أوقات الصلوات الخمس المفروضة وذلك لان معنى قوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل) اذا الصلاة من وقت دلوك الشمس أى من وقت زوالها من كبس السماء وتحولها منه الى الجهة الغربية وهذا يتناول الظهر والعصر ويمتد ذلك الى غسق الليل أى ظلامه والصلوة التى تصلى فيه المغرب والعشاء فهذه أربع أوقات وقد بقي خامس وهو الذى أفاده الله تعالى بقوله (وقرآن الفجر) أى آتفه والمراد به صلاة الصبح وعبر عنها ببعض أركانها وهو قراءة القرآن فيها إشارة الى أنه لا تصح صلاة الا بقراءة القرآن فيها حتى سميت الصلاة قرآنا ثم قال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أى ان صلاة الصبح تشهد بها وتحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد فى قوله صلى الله عليه وسلم (يجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار فى صلاة الفجر) والله بكلامه علم

بيان شروط الصلاة

اعلم أن للصلاة شروطا لا بد منها ولا تصح الا بها ولا تنعقد الا بفعلها وهى أولا طهارة بدن المصلى ونوبه ومكانه من أعيان مستفزة وهذه تسمى طهارة الخبث وطهارة بدنه من أحوال اعتبارية تسمى أحداثا يعتبر قيامها فى بدنه عند حدوث أمور مخصوصة وهذه تسمى طهارة الحدث وهى قسمان طهارة صغرى وتسمى وضوء وكبرى وتسمى غسلا وبذل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ) وقوله صلى الله عليه وسلم (لا تقبل صلاة بغير طهور) وقوله صلى الله عليه وسلم (مفتاح الصلاة الطهور) وحل ذلك كله اذا وجد ماء ليتوضأ به أو يغتسل منه وقدر على استعماله فان لم يجده أو وجدته ولم يقدر على استعماله لخوف مرض أو اشتداده استعاض عنهما بالتيمم لان من

اللَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ

(ما تشبه اليه هاتان الآيتان الكرمتان)

تشبه هاتان الآيتان الكرمتان الى بيان أوقات الصلوات الخمس وذلك لان قوله تعالى (وأقم الصلاة طرفي النهار) معناه وأد الصلاة في أول وقتها على تمامها طرفي النهار أى في الغدوة والعشية فصلاة الغدوة الصبح وصلاة العشية الظهر والعصر لان ما بعد الزوال الى الغروب عند العرب عنى وقوله (وزلفامن الليل) أى ساعات قربات من الليل والصلاة التى تصلى فيها هى المغرب والعشاء وقد أخذ جل شأنه بعد أن بين أوقات الصلوات المفروضة وأشار الى أنها خمس في اليوم واليلة يبين مال هذه الصلوات الخمس من الفضائل والفوائد والمنافع حيث قال (ان الحسنات يذهبن السيئات) أى ان الصلوات الخمس يذهبن السيئات أى يكفرنها ويذهبن المؤاخذة عليها والمراد بالسيئات الذنوب الصغائر لان الكبائر لا يكفرها الا التوبة أو عفو الله تعالى يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (الصلوات الخمس كفارة لما بينها ما اجتنبت الكبائر) وبعد أن حث على اقامة الصلوات وبين أوقاتها كثر الى التذكير بالصبر لفضل خصوصية وعظيم مزية فقال واصبر أى على امثال ما أمرت به والانتفاء عما نهيت عنه اذ لا يتم شئ من ذلك الا به فان الله لا يضيع أجر المحسنين أى يوفهم أجورهم ولا يضيع منها شيئاً فلا يهمله ولا يخسه بنقص

(وقال تبارك اسمه أيضاً مشيراً الى بيان هذه الاوقات)

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا

(ما تشبه)

تعيين أوقات لها ومن المعلوم أن مجموع الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ولا يجوز أن يكون الليل كله حظ من هذه الاوقات لما في ذلك من المشقة على الناس ولأن الليل جعل للاستراحة من عناء ما يقاسيه الناس في النهار من المشقات والمتاعب بمصداق قوله تعالى (وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا) فوجب أن تكون الاوقات التي يجب تعيينها لهذه الصلوات في النهار وبعض الليل وهو قوله تعالى (أقم الصلاة للولك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) كما وجب أن تقسم هذه الاوقات بالحكمة والعدل فلم يكن الفصل بين كل صلاتين كثيرا جدا لأنه بذلك يفوت معنى المحافظة وينسى ما كسبه أول مرة وتقل فائدة المداومة التي ربما كانت المقصودة من الصلاة - ولا قليلا جدا لأنه يترتب عليه تعطيل الناس عن أشغالهم وتركههم السعي وراء ما يقتاتون به ويملون لاجله من أمر معاشهم ولا يصلح ذلك الا حيث يكون بين كل صلاة وأخرى ربع النهار وهو ثلاث ساعات لذلك ترى الشارع الحكيم قسم هذه الاوقات بهذه الكيفية اذ لا يمكن غير ذلك فترى ما بين الظهر والعصر وما بين العصر والمغرب وما بين المغرب والعشاء نحو من ربع النهار وكانت المسافة ما بين الصبح والظهر أكثر من ربع النهار لانه وقت تفرغ الناس لأشغالهم المعاشية غالبا كما قال تعالى وجعلنا النهار معاشا

وبالجملة ففي تعيين الاوقات سر عميق من وجوه كثيرة وقد تمثل جبريل عليه السلام وصلى بالنبى صلى الله عليه وسلم وعلمه هذه الاوقات

(وقد قال الله تعالى في بيان هذه الاوقات لتلك الصلوات)

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلَّذِينَ كَرِهُوا صَبْرًا

ان قرآن الفجر كان مشهودا) لان القلب فيه قد خلا من الشواغل
الدنيوية وصفا وصار مستعدا للفيوضات الرجائية والتجليات والنفحات
الربانية فترى صلاة الصبح في وقت لم يبتدأ فيه من العمل بشئ وصلاة
الظهر في وقت القيلولة والاستراحة من عناء العمل ثم اذا ابتدأ في تكميل
عمله لا بد أن يعثره بعدد من قريب من الكل والنعب ما يلجئه الى الراحة
فيصلي صلاة العصر حين ذلك حتى اذا رجع من عمله الى منزله واطمأنت
نفسه فيه وجب أن يؤدي صلاة المغرب وبعد ذلك كله واستراحته الراحة
النامية وليكون آخر عمل له في ليله ونهاره طاعة الله تعالى حتى يكون
ذلك كفارة لما مضى وصلة لا هذا وجب عليه أن يؤدي صلاة العشاء
وهو قوله صلى الله عليه وسلم (من صلى العشاء في جماعة كان كقيام
نصف الليل الأول ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان كقيام ليلة)
(الامر الثاني) ان الله تعالى شرع لعباده المؤمنين أن يجتمعوا في أوقات
العبادات لتحصل بينهم اللفة والمجبة فيعين القوى الضعيف ويحسن
الغنى على الفقير ويقضى البعض للآخر حاجته اذا كان مضيقا عليه الى
غير ذلك ولما كان هذا الاجتماع لا بد أن يكون في أوقات معينة ليكون
من السهل على كل واحد من المؤمنين سواء كان من عامتهم أو خاصتهم
أن يحضروا فيه وكانت هذه الاوقات الخمسة أقرب الاوقات وأسهلها تعيينا
لكل فرد من أفراد الأمة شرعت هذه الصلوات في تلك الاوقات وانما
كانت هذه الاوقات أسهل الاوقات تعيينا وخصوصا للعامة لأن وقت
الصبح من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ووقت الظهر فتحول الشمس
ووقت العصر أن يصير ظل كل شئ مثله ووقت المغرب غروب الشمس
ووقت العشاء مغيب الحرة التي تظهر بعد غروب الشمس ولا شك أن معرفة
هذه الاوقات ضرورية لكل واحد بدون أدنى كلفة سواء العالم والجاهل
(الامر الثالث) ان الصلوات في اليوم واليلة خمس ومن الضروري

أوقات الصلوات المفروضة

اعلم أن الصلاة أعظم العبادات شأنا وأوضحها برهاناً وأشهرها في الناس وأنفعها في النفس ولذا اعتنى الشارع ببيان فضلها وتعيين أوقاتها وغير ذلك من شؤنها وأحوالها اعتناء عظيماً لم يفعل في سائر الطاعات فمن ذلك أنه عين لصلاة الصبح وقتاً من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ولظهور من تحوّل الشمس عن وسط السماء إلى الجهة الغربية حتى يصير ظل كل شيء مثله وللعصر من خروج وقت الظهر إلى غروب الشمس وللغرب من غروب الشمس إلى مغيب الشفق الأحمر وللعشاء من مغيب الشفق الأحمر إلى طلوع الفجر وذلك والله أعلم لأن فائدة الصلاة وهي مراقبة جانب الحق جل جلاله وتتمثل عظمته تعالى في قلب العبد لا تحصل إلا بالداومة عليها والملازمة لها والإكثار منها ولما كان الدوام المستمر الحقيقي غير ممكن لانه يترتب عليه ترك جميع المصالح الضرورية والانسلاخ عن أحكام الطبيعة بالكلية أوجبت الحكمة الالهية أن يؤمروا بالمحافظة عليها والتعهد لها بعد كل برهة من الزمن ليكون في تقرب الصلاة التالية وانتظارها بعد الصلاة التي قبلها محو للغفلة التي ربما دخلت في جذور القلوب فحالت بينها وبين مراقبتها للحق فتحيط الخطيئة بها وتكتنفها ظلمات الذنوب فتعجب عن كل مطلوب وتمنع من كل مرغوب فوجب لذلك تعيين الاوقات لهذه الصلوات وانما خصت هذه الاوقات الخمسة بالتعيين لأمور

(الاول) ان هذه الاوقات الخمسة هي أوقات فراغ الانسان من عمله وكان أحق ما يؤدى فيه الصلوات الاوقات التي تكون فيها النفس خالية عن الاشغال المعاشية المنسية لذكر الله تعالى لتصادف قلباً فارغاً فتتمكن منه وتكون أشد تأثيراً فيه وهو قوله تعالى (وقرآن الفجر

الاشياء الا كفرهم وعدم اتباعهم بالصلاة الا في حالة كونهم متكاسلين متناقلين عن فعلها لانهم لا يرجون بفعلها نوابا ولا يخشون بتركها عقابا فهي لذلك ثقيلة عليهم كافي قوله تعالى (وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين) وعدم انفاقهم المال الا في حالة كونهم كارهين لانفاقه فهذه الثلاث خصال هي السبب في عدم قبول الله تعالى ما يجودون به من أموالهم ويتصدقون به على الفقراء منها ويحسنون به عليهم وذلك لما علت من أن القبول داعية الرضا والمحبة وهي داعية الغضب والكراهة وهما ضدان

﴿ وقال تبارك اسمه في بيان جزاء من يؤخر الصلاة عن أوقاتها المعينة لها ﴾

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

﴿ ما تفيد هذه الآية الكريمة ﴾

تفيد هذه الآية الكريمة بيان ما أعده الله من العقاب الاليم والعذاب الشديد لمن سها عن صلاته وغفل عنها وذلك إما عن فعلها بالكلية بان تركها ولم يأت بها أبدا واما عن فعلها في الوقت المقتدر لها شرعا فيخرجها عن وقتها بالكلية أو عن وقتها الاول فيؤخرها الى آخره دائما أو غالبا واما عن أدائها بأركانها وشروطها على الوجه المأمور به من الخشوع فيها والتدبر لمعانها فمن انصف بشئ من ذلك كان له نصيب مما يحل به من العذاب ومن انصف بجميع ذلك تم له نصيب منه وكل له النفاق العلى كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا اصفرت وكانت بين قرني شيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلا)

سورة	آية	
		فضله وصلاحه المزعومين فيودعونه الودائع ويؤمنونه على الامانات نيا كلها بالباطل فانهم عند ذلك يبالغون في مقتته ويجهتدون في خزيه وطرده فيضر نفسه من حيث يريد أن ينفعها وهذا هو الاحق بعينه
		(وقال جمل ثناؤه في بيان أن الاتيان بالصلاة مع الكسل وعدم الرغبة من الموانع من قبول ما يتصدق به فاعلمها ويبد له من النفقات)
التوبة	٥٥	<p>وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ</p>
		(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)
		ترشد الى وجوب الاعتناء بأمر الصلاة ونزوع النفس اليها بهمة ونشاط تأمين وذلك يتحقق اذا وجه المصلي قلبه اليها عند اقامتها برغبة شديدة ونشاط لا فتور فيه وتبته في ذلك سائر جوارحه فاذا قام اليها فكأنما أنشط من عقال وبخلاف ذلك يكون من المتقاعدین المتباطئين الذين حالت شغوتهم دون التمثل بين يدي خالقهم يناجونهم ويتضرعون اليه ويسألونه قضاء حوائجهم ويقرضون ربوبيته ويعترفون بوحديته ولعمري الحق ان من كانت هذه حالته فهو جدير من الله بالوقت والغضب وخليق بالخسف والعطب ومن غضب الله عليه أذاقه حرارة بأسائه وخلعه من لباس نعمائه وحرمه قبول ما يحسن به ويتصدق لان قبوله داعية الرضا وهو والغضب ضدان ولذا يقول جل شأنه (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون) أى وما منعهم من قبول نفقاتهم -م شئ من

(مانشعير اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى بيان المنافقين وأحوالهم المستحقين
 بها العقوبة المذكورة في قوله تعالى (ان المنافقين في الدرك الأسفل
 من النار) بأنهم هم (الذين يحادعون الله) أى يفعلون ما يفعل المخادع
 فأعمالهم في صورها أعمال المؤمنين ولكن بواطنهم خاوية من حقيقة
 الايمان ووجدانهم محروم من ذوق حلاوته (والذين اذا قاموا الى
 الصلاة قاموا كسالى) أى متثاقلين متباطئين لانشاط لهم في فعلها ولا
 رغبة لهم في اقامتها كما ترى من يفعل شيأ على كره منه لاعتق طيب نفس
 ورغبة (والذين يراؤن الناس) أى يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة (ولا
 يذكرون الله الا قليلا) أى ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون غائبين
 عن أعين الناس بل لا يفعلونها الا بحضور من يراؤنهم وهو أقل
 أحوالهم لانهم ما وجدوا مندوحة من تكلف ما ليس في قلوبهم
 هذه هي حالة المنافقين التى بينها الله تعالى ولهم الحق ان من كانت
 هذه حالته مع الله الذى عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى
 البحر والبصر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض
 ولا رطب ولا يابس الا وهو حاضر فى علمه لا يغيب عنه منه شئ كان
 مبلغه من الحاقة مبلغ الظلم اذا طلبه القاص فانه يدس رأسه فى
 الكتيب من الرمل طنا منه لحاقته أنه لا يراه حيث لا يرى هو نفسه
 وان شخصا لا يعمل من الخير الا ريثما يراه الناس ليقنوا عليه خيرا لجدير
 بالسحافة وحقيقى بالملامة فما أضعف عقله وأقل معرفته وأبعده عن
 تحقيق النظر وتصحيح الفكر اذ لو لم يجد نفسه زمن المروءة حقيرا فى
 أعين أصحابه لما لجأ الى استكمال نفسه بما يظن أنه يكملها وما درى أنه
 ينقصها وخصوصا اذا اطلعوا على حاله وعلموا ما يكنه من أعظم الكبائر
 ويضمه من أخبث الضمائر وعلموا أنه انما يعمل ما يعمل ليشتهر عند الناس

(كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين) أى كل نفس بما كسبت من الأعمال خيرية أو شرية مرهونة عند الله تعالى مؤاخذه عليه بما تسحقه من النعيم أو العذاب الاليم الا أصحاب اليمين وهم المؤمنون المخلصون فان نفوسهم غير مرهونة لانهم فكوها بما أحسنوا من أعمالهم كما يفك الرهن رهنه بأداء الدين وهم لذلك في جنات يتمتعون فيها ويتلذذون بجميع أنواع الملاذ ويسألون المجرمين عن أحوالهم وهم في الغرفات وأولئك في الدركات قائلين لهم أى شئ أدخلكم في سقر قالوا جوابا لهم عن سؤالهم لم نك من المصلين أى سبب دخولنا النار وما نقاسيه فيها من العذاب الاليم هو تركنا الصلاة فانظر كيف حاق بهم من العذاب الشديد والعقاب الاليم بسبب تركهم الصلاة وعدم اعتنائهم بشأنها وامرئ اتهم بلديرون بأكثر من ذلك إذ أى عاقل يشغل جميع أوقاته في قضاء شهواته الدنية ولذاته البهيمية ويكسل عن أداء هذه الصلاة مع ما فيها من الخير العيم والنفع العظيم والثمار البانعة والفوائد النافعة على أنها لا تكلفه من المشقة شئاً ولا تشغل من أوقاته الاجزاً قليلاً لا يتجاوز الساعتين في جميع ليله ونهاره

(وقال جل ذكره في بيان أن من باتى بالصلاة وهو متكاسل كان من المنافقين)

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَآؤْنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا

اعلم أن الناس مجزون بأعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر وقد علمت
أن الصلاة أفضل العبادات وأعظم أنواع القربات وأن من أقامها فقد
أقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين وأنها سبب الفلاح والفوز بالسعادة
وأنها جامعة لصنوف البر والخير وأنها أنجح الوسائل الى الله تعالى وأعظم
القربات لديه في تفريغ الكروب وازالة البؤس وقضاء الحوائج وأنها
تنهى عن الفحشاء والمنكر وتغير الطباع الثابتة وتخرج صاحبها فضيلة
الثبات وقوة العزيمة الى غير ذلك من صنوف الخير وأنواع البر فلا جرم
اذا عوقب تاركها بأفواج العذاب وشديد العقاب وباء بالخسران ورجع
بالخسرة والندامة والخذلان على ما فرط في جنب هذا الخير الجسيم
والفضل العظيم العميم

(ولذا يقول الله تعالى في بيان جزاء تارك الصلاة وما يستحق من
النكال وما يحق به من الويل)

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ٣٩ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ٤٠
فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ٤١ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ٤٢ مَا سَلَكَكُمْ فِي
سَقَرٍ ٤٣ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ

المذخر ٣٨

(مانفذه هذه الآيات الكريمات)

تفيد تفخيم أمر الصلاة وتعظيم شأنها بما قرره من النكال الشديد
والعذاب الاليم لمن ترك الصلاة ولم يحافظ عليها ولم يعتن بشأنها حاكية
أحوالهم في الدار الآخرة وما يقولونه عند ما يسئلون عن سبب دخولهم
النار وتعذيبهم فيها العذاب الأكبر من أن سبب ذلك أنهم لم
يكونوا من المصلين الذين يؤذن الصلوات في أوقاتها وذلك قوله تعالى

(كل)

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا
لِلَّهِ قَانِتِينَ

(ما نفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة الحث على المحافظة على الصلوات والمداومة على أدائها في أوقاتها من غير إخلال بركن أو شرط وذلك لما علت مما تقدم من الثمرات والمنافع التي لها فلا وأييك ما نجد عاقلا عنده مسكة من العقل يعرف بعض مال هذه الصلوات من الفوائد والمنافع ولا يستمسك بعروتها الوثقى التي لا انفصام لها ولا بعض على المحافظة عليها بالنواجذ وخصوصا الصلاة الوسطى وهي صلاة العصر على أصح الأقوال لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب (شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم نارا)

وبعد أن حث الله جل شأنه على المحافظة على الصلاة بين ما يجب أن يكون عليه المصلي في حال صلاته من الخشوع وطول الركوع وغض البصر وعدم الالتفات وعدم العبث بشئ من ثيابه أو أعضائه وعدم حديثه نفسه بأمر من أمور الدنيا فقال (وقوموا لله قانتين) أي وقوموا في الصلاة قانتين أي مكبلين لها وملتصين بها على أحسن وجه من غير إخلال بشئ مما ينبغى أن يكون فيها من الخضوع والخشوع وطول الركوع وغض النظر وعدم الالتفات وغيرها مما هو خارج عن هيئة الصلاة فإن حافظ المصلي وداوم عليها على النحو المتقدم من غير إخلال بشئ مما ينبغى فيها كان من الذين وفقهم الله لطاعته ورزقهم حسن عبادته وهداهم إلى سبيله السوى ونور قلوبهم حتى عرفوا الرشدين الفقي

جزاء تارك الصلاة

الحياة كالسعي على المعاش فان الله سبحانه وتعالى قد كافاك مؤنة ذلك كما قال تعالى (لانسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) أى لانسألك أن ترزق نفسك وأهلك فلا تشغل نفسك في تحصيله حتى يحول بينك وبين أداء ما افترضته عليك من الصلاة فانارزقك واباهم فاكف نفسك مؤنة المشقة في تحصيله فان الجنة وحسن العاقبة لمن اتقى الله تعالى وأطاعه لا لمن شغل بأمور الدنيا قلبه وبدنه حتى نسي الله نفسه ودخل تحت النهي في قوله تعالى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) والخطاب في الآية الكريمة وان كان ظاهره التخصيص به صلى الله عليه وسلم وبأهله الا أن المقصود منه عموم أمته فهو تعليم لنا بإرشاد النبي عليه السلام اليه

ثم اعلم أنه ليس الغرض أن يداوم الانسان على الصلاة ليله ونهاره وبشغل بها جميع أوقاته ويترك السعي على المعاش بالمسرة حتى يعطل حياته ويصير عضوا في الهيئة الاجتماعية غير عامل ويشكف الناس ويريق ماء وجهه بذل السؤال فان ذلك يناقض نصوص الشريعة الاسلامية الغراء بل المقصود أن يواظب على أدائها في أوقاتها المعينة لها بحيث لا يشغله أمر المعاش عن أدائها في تلك الاوقات لانه كما لا يخفى لا يستغرق في أداء هذه الصلوات في أوقاتها المعينة لها أكثر من ساعتين من الزمن وهو لعمري الحق زمن لا يصح لعاقل أن يأبى مناجاة الحق فيه مع أنه في كل أوقاته الأخرى متفرغ لقضاء لذاته الدنييه وشهواته البهيميه فانهم ذلك ولا تغفل عنه

(وقد علم الله عز وجل ما لها من جليل المنفعة وعظيم الفائدة فأمر بالمحافظة عليها والمثابرة على فعلها فقال)

حافظوا

ولما كانت هذه الصلاة من أعظم القربات لما اشتملت عليه من صنوف العبادات وكونها كذلك لا يكون الا اذا أتى بها مستوفية الشرائط والاركان وقيل من يأتي بها كذلك كانت ثقيلة ومعبدة على من يفعلها الاعلى قوم وفقهم الله لطاعته وذاقوا حلاوتها وتحققوا بما عند الله من الثواب الذي اذخره لهم وهم الخاشعون الذين بينهم الله جل شأنه بقوله (وانها لكبيرة الا على الخاشعين) أي ان الصلاة لكبيرة أي ثقيلة شاقة الاعلى الخاشعين أي الخاضعين المستكينين وانما لم تنقل عليهم لانهم عارفون بما يحصل لهم بسببها متوقعون ما اذخر من ثوابها فتمون عليهم ولذا قيل من عرف ما يطلب هان عليه ما يبذل ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية - اللهم اجعلنا ممن وفقهم لطاعتك ومنحو كمال رضائك بامتثال أوامرك انك رؤوف رحيم جواد كريم

(ولما في الصلاة من هذا الخير العظيم أمر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يأمر أهله بها ويدوموا على فعلها فقال)

طه

١٣٢

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ منها وجوب المثابرة على فعل الصلاة والمحافظة على أدائها في أوقاتها والمداومة عليها مع استيفاء الشرائط والاركان مهما كان في ذلك من المشقة على النفس وقد أشار الله تعالى الى ذلك بقوله (واصطبر عليها) أي داوم عليها معتصما بالصبر في تأديتها مستكملة الاركان مهما شق ذلك على نفسك حتى لا يشغلك عن ذلك شاغل من شواغل الدنيا ورغائب

ولا اجتماع الصلاة أنواع البر والخير كانت أنجح الوسائل في بلوغ
الانسان أمنيته وقضاء حوائجه ولذا أمرنا جل شأنه بالاستعانة بها
والالتجاء اليها عند مانع في مهم فقال ﴿

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى
الْخَاشِعِينَ

البقرة ٤٥

﴿ ما تشير اليه هذه الآية الكريمة ﴾

تشير هذه الآية الكريمة الى أن الانسان اذا دهمه أمر من الامور أو
ألمت به مُلّة وعز التخاص منها فعليه أن يتوسل بالصلاة في دفع ذلك
ويطلب المعونة من الله جل شأنه في ازالة ما نزل به بأنجح الوسائل اليه
وأعظم القربات لديه وهي الصلاة وذلك لانها جامعة لأنواع العبادات
النفسانية والبدنية والمالية من الطهارة وستر العورة وصرف المال في
تحصيلهما وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة
الشیطان في دفع ما يوسوس به ويدسه اليه من الشواغل الدنيوية
والرغائب الدنية ومناجاة الحق وتضرعه اليه وقراءة القرآن مع ما فيه
من الاوامر والنواهي مما هو أكبر العوامل في كبح النفس عن استرسالها
في شهواتها الى غير ذلك مما اشتملت عليه الصلاة من الفوائد والمنافع
ولا شك أن عملا كهذا وعبادة كهذه قد اشتملت على جميع أنواع
العبادات النفسانية والبدنية والمالية وصنوف البر والخير لجديرة بأن
تكون أقرب الوسائل وأنجحها في تحصيل المآرب وجبر المصائب لذا
أمر الله جل شأنه بالاستعانة بها والالتجاء اليها عند قضاء الحوائج
وناهيك بعبادة تكرر في اليوم واليلة خمس مرات يتناجى فيها العبدربه
ويغسل بها العاصي درن ذنبه ولذا كان صلى الله عليه وسلم اذا حربه
أمر قام الى الصلاة أى اذا نزل به مهم أو أصابه غم صلى

خولهم من نعمه فان ذلك أدى للمزيد والله ولى الرشد والتسديد

﴿ وقال عز من قائل فى بيان ان الذين يتلون القرآن ويعملون بما فيه من اقام الصلاة وفعلها مع كمال اركانها وأذكراها وينفقون مما رزقهم الله يرجون ثوابا عند الله تعالى ولا بد من حصوله ﴾

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ۚ
لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ

﴿ ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان ﴾

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى أن أعظم شئ يقرب الى الله تعالى ويكون وسيلة لنيل ثوابه وبلوغ منجى معاملته له بما لا يكسد ولا يلحقه الخسران هو تلاوة كتابه الكريم مع تدبر معانيه والعمل بما فيه من اقام الصلاة وأدائها بشروطها وتعام أركانها وأذكراها مع المداومة عليها والانفاق من رزق الله تعالى كيفما تيسر وأمكن فان أمكن فى السر فهو أفضل والا فعلاية

فمن فعل ذلك كان من الذين يرجون تجارة لن تبور أى يرجون ثوابا عند الله ولا بد من حصوله ولهذا قال تعالى ليوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله أى ليوفيههم ثواب ما فعلوه ويضاعفه لهم زيادات لم تخطر لهم ثم علل جل شأنه ما ذكره من التوفية والزيادة بقوله (انه غفور شكور) أى غفور لذنوبهم شكور للقليل من أعمالهم ومثل هذه الآية قوله تعالى (فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله)

وبعد أن بين سبحانه في هذه الآيات المؤمنين المتصفين بما فيه الفلاح والسعادة والنجاح بين جزاءهم في الآخرة حيث قال (أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) أى أولئك المؤمنون المتصفون بالاوصاف المذكورة هم الوارثون للجنة خالدون فيها لا يموتون ولا يخرجون منها أبدا جعلنا الله منهم بمنه وكرمه

(وقال جل ثناؤه يبشر الذين يقيمون الصلاة ويؤدون على الوجه المطلوب من الخشوع والتعظيم والحياء بالجنة)

وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ^{٣٥} الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ
وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُنْفِقُونَ

الحج ٣٤

(ما يؤخذ من هاتين الآيتين الكريمتين)

يؤخذ منهما عظم شأن الصلاة وعلو مكانتها حيث أمر جل شأنه نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يبشر الذين يقيمونها ويؤدونها على الوجه المطلوب الشرعى بالجنة وذلك في قوله تعالى وبشر المحسنين أى المطمئنين الراضين بقضاه الله تعالى الذين إذا ذكرا لله وجلت قلوبهم وخافت منه لمكانته فيها وعلو شأنه وعظمته وكبريائه وكذا الذين إذا أصابهم مصيبة قابلوها بالرضا والتسليم لا مطمئنان قلوبهم ورسوخ إيمانهم وقوة يقينهم بالله جل شأنه وتحققهم من أن كل ما أصابهم إنما هو بقضاء الله تعالى الذى لا يقابل بغير التسليم وقدره الذى ليس له عذة سوى الصبر الكريم وكذا الذين لا يخلون بما آتاهم الله من فضله فينفقون في وجوه البر والخير مما رزقهم الله تعالى فيوسعون على الفقير ولا يمنعونه حق الله تعالى فيما

خولهم

قلبه غافلا وأى مشقة في تحريك لسانه به مع الغفلة لاسيما بعد الاعتبار إذا لم يقصد بما يقرؤه النضرع والدعاء وأما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو أتى بهما مع الغفلة لا يكون معظما البتة اذ لو جاز أن يكون معظما لله عز وجل ركوعه وسجوده وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظما لصنم موضوع أمامه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه تعظيما فلم يبق الا كونه مجزء حركة الظهر والرأس ولم يبق ان حركة اللسان في القراءة والذكر مع الغفلة عن قصد النضرع والدعاء بها وحركة الظهر والرأس في الركوع والسجود مع الغفلة عن قصد التعظيم لعل لفائدة فيه فضلا عن أن يجعل عماد الدين والفاصل بين الاسلام والكفر ويفضل على سائر العبادات

فقد تبين أن الصلاة مع الغفلة وعدم الخشوع عمل بلا فائدة وقد علت سبب ذلك فن لم يخشع في صلاته فقد أنقض نفسه وكلفها من العمل ما كانت في غنى عن ضياع الوقت فيه بدون أدنى فائدة ترجع عليها وباليته لم يكن الاعمال لفائدة فيه فقط بل هو مطالب بادائه على أى حال محاسب على ضياعه باشتغال باله ومطاوعته شهوة نفسه في اهماله

هذا وقد ختم الله هذه الآيات الشريفة بما يفيد الحث على المحافظة على الصلاة بتأديتها في أوقاتها بشروطها واتمام ركوعها وسجودها وسائر أركانها على الوجه الشرعى المرضى اشارة الى عظم شأنها وعلو مكانتها فكانه جل شأنه يقول ان الفلاح في الصلاة متوقف على الامرين معا وهما الخشوع فيها والمحافظة عليها بتأديتها في أوقاتها وفي الآيات غير اشترط الخشوع والحث على المحافظة عليهما الحث على ترك الاشتغال بما لا يعنى ولا يفيد من لغو القول والفعل أى القبيح منهما والحث على أداء الزكاة التى هى عبادة مالية بها تتركى النفس وتنطهر من كل رذيلة وذنبة وتحريم الزنا وعدم التمتع بغير ما أحله الله له من زوجته وما ملكت يمينه من الاماء والحث على الامانة وحفظ العهد والمجاز الوعد

تفيد هذه الآيات الكريمات اشتراط الخشوع في الصلاة وأن لاصحة لها إلا به
 وذلك قوله تعالى (قد أفلم المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) حيث
 علق الفلاح على الخشعية والخشوع في الصلاة وذلك لأن المقصود من
 الصلاة أثرها وهو التعظيم والخشوع القلبيان لاهذه الحركات الظاهرية
 من الركوع والسجود والقيام والقعود وحيث كان التعظيم والخشوع
 القلبيان لا يظهر أثرهما في الخارج إلا بهذه الحركات شرعت الصلاة
 بهذه الحركات المخصوصة التي هي نهاية التعظيم والخشوع لتدل على مافي
 القاب منهما فخشوعها إذا عنوان خشوع القلب وعلامة الخشوع
 بالنسبة للقلب حضوره وخلوه من كل شيء غير ما هو فيه ولومن أمور الآخرة
 وبالنسبة للجوارح سكونها وعدم العبث بها فلا يعمل منه طرف ولا
 يتحرك منه عضو ولا يلتفت ذات اليمين ولا ذات الشمال فان ذلك كله
 يستدعي الغفلة عما هو فيه والله تعالى يقول (وأقم الصلاة لذكري) وظاهر
 الأمر للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف
 يكون مقبلاً للصلاة لذكره ويقول صلى الله عليه وسلم (من لم تنه صلاته
 عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً) وصلاة الغافل لا تنفع من
 الفحشاء والمنكر بالتحقيق ويقول صلى الله عليه وسلم (كم من قائم حظه
 من صلاته التعب والنصب) وما أراد به إلا الغافل لأن هذا العمل ليس له
 نتيجة غير ذلك وأصرح من ذلك وأوضح قوله صلى الله عليه وسلم (ليس
 للعبد من صلاته إلا ما عقل منها) ولا ريب في أن الغافل عما استولى على
 قلبه من الهواجس والوساوس الشيطانية لا يعقل من صلاته شيئاً فهي
 لا شك وبال عليه وعمل بلا فائدة تعود عليه

وذلك لأن الصلاة كما علمت فيما تقدم ذكره ركوع وسجود وقيام وقعود
 فاما الذكر فهو مناجاة مع الله عز وجل والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة
 البتة بل خرج عن كونه ذكراً إلى أنه ألفاظ يقولها بحكم العادة والأفاى
 سؤال في قوله وهو يقرأ فاتحة الكتاب (اهدنا الصراط المستقيم) اذا كان

والأفهام عما لا يصح معه أن يباذ صاحب هذه العظمة والكبرياء
بالعضيان أو يجاهره بالمشكر لان الالهام على المعصية يدل على عدم
مبالاة العاصي وقلة اكترائه عن بعصيه واعتقاد عظمته وكبريائه وما يفعل
فيها من الخشوع والخضوع والتعظيم يناقض ذلك فكأنها تقول لمن
يأتي بها لا تفعل الفحشاء والمنكر ولا تعص رباً هو أهـل لما أنبت به
وكيف يليق بك أن تفعل ذلك وتعصيه عز وجل وقد أنبت بما يدل
على عظمته وكبريائه بما تكون به ان عصيت وفعلت الفحشاء والمنكر
كالتناقض في أفعالك

(وقال تبارك اسمه في بيان ان الصلاة لا تكون سبب الفلاح والنجاح
الا باصطحاب الخشوع في جميع أفعالها وأفعالها مع المحافظة عليها
والدوامه على أدائها في أوقاتها المعينة لها)

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ١ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ٢
وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
فَاعِلُونَ ٤ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ٥ أَلَّا عَلَى
أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٦
مَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ٧ وَالَّذِينَ هُمْ
لَأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ٨ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
يَحْفَظُونَ ٩ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ١٠ الَّذِينَ يَرِثُونَ
الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

(ما تنفيذه هذه الآيات الكريمات)

الثابتة من أخس الأخلاق وأدناها وهو شدة الحرص الذي هو أصل
المفساد والاخلال الفميمة من التماسد والتباغض والتنافر والتشاجر
والمنازعات وطالما تولدت بسببه الشرور المبيدة الى أجل الاخلاق
وأعلاها من ترك الحرص وما ينشأ عنه مما علت بعضه - وأنها تمنح
صاحبها فضيلة الثبات وقوة العزيمة ووطئ النفس على التؤدة في
الامور لكفها شرفا وفضلا وفخرا وذكرنا والله أعلم بموارد كلامه ومصادره
انه ولي التوفيق

(وقال جل ثناؤه في بيان أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر)

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ

٤٥

العنكبوت

(ما تشير اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى بعض ما يترتب على فعل الصلاة من
الثمار الباتعة والفوائد النافعة وهي أنها تنهى فاعلها عن ارتكاب
الفحشاء وفعل المنكر وذلك لان الصلاة قد اشتملت على صنوف العبادات
من الذكر والقراءة والركوع والسجود والقيام والقعود الدالة على
نهاية التعظيم وغاية الخضوع لله جل وعلا وهو مع ذلك كله لا بد أن
يكون حاضر القلب خالي الفكر من كل الشواغل الدنيوية مستحضرا
عظمة الله تعالى وخشيته بقلبه جازما بأنه بحضرة مولاه وواقف بين يديه
بناجيه ويتضرع اليه ويخضع لارادته ويمتثل لمشيئته فتتمثل بذلك
عظمته تعالى بقلبه فترتدع نفسه عن الشهوات وتعبد عما كانت تصر
عليه من المنكرات وبذلك ينتهي فاعلها عن الاتيان بما يكرهه منه
مولاه من الفحشاء والمنكر قل ذلك أو كر والا كان كل تناقض في أفعاله
لانه أتى في الصلاة بما يدل على عظمته تعالى وكبريائه من الأقوال

والأفعال

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۚ
إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۚ
وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۚ
إِلَّا الْمُؤْمِنِينَ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى أمرين (الاول) ان الصلاة اذا أتى بها المصلي على وجهها المطلوب وحققها المرغوب من الخشوع والتعظيم والحياء غيرت ما جبلت عليه نفسه بطريق الفطرة من الهلع وهو شدة الحرص اذ منشؤه الركون الى الدنيا وابتناء العاجل على الآجل والصلاة بما فيها من الخضوع لعظمة الله عند ما يناجيه ويقف بين يديه يتضرع اليه ويتذلل لديه ويستحضر خشيته في قلبه ويتذكر عظمته ويخاف عقابه تدفع بصاحبها الى ترك الدنيا ونيل العاجل والرغبة في الآجل فينتزع بذلك ما كان كامنًا في قلبه من الركون الى الدنيا وابتناء العاجل على الآجل فينبو قلبه عن الحرص ويترك ما كان عليه من الهلع (الامر الثاني) ان الانسان خلق بفطرته متقلبا في أعماله غير ثابت في أحواله ان رزقه الله من الخير بطر وطفى ومنع حقه فيه وان رزقه الشر جزع وسخط وتقطعت نفسه حسرات عليه فاذا أتى من هذه حالته بالصلاة كل يوم خمس مرات في أوقاتها المحدودة وعلم أنه ملزم بها على أي حالة من الحالات مهما اعتوره من الأعذار والضرورات لاجرم كانت المداومة على ذلك سببا في توطين نفسه على الثبات وقوة الجأش وخضوعها لكل ما يجري عليها من خير أو شر لعلمها أن الخير والنشر من الله الذي تناجيه في اليوم خمس مرات وتستكين لعظمته وتخضع لمشيئته وتقرب برؤيته وتعرف بوحدهيته ولولم يكن لهذا العمل المبرور والعبادة المحمودة الا أنها تغير الطبع

واسطة بينه وبينهم في تبليغ أحكامه المتكفلة بمصالحهم الدنيوية والأخروية فإذا اعتقد ذلك كله حق الاعتقاد تهذبت نفسه وكرمت طباعه وشملت قلبه الشفقة والرأفة فيجود بما فضل من ماله مع فرط حبه له وكثرة شغفه به على ذوى قرابته المحتاجين إليه واليتامى والمساكين الذين ألبتاهم الفاقة وشدة الحاجة إلى التكفف وذل السؤال والمكاتبين الذين ينتغون فك رقابهم من ربقة الرق ليستعينوا بذلك على تخلصها وتحريرها ولم يقف عند هذا الحد من التهذيب بل رسوخ اعتقاده وكال إيمانه يلجأه إلى شدة مراقبته لجانب الله تعالى في جميع أحواله وأوقاته وأخصها وقت مناجاته له تعالى في الصلاة فيقيمها أى يزيل عوجها (من قوم العود إذا عدله) بأن يؤديها على الوجه المطلوب الذى قدره الشرع من الخضوع والخشوع والتعظيم والحياء ويؤدي زكاة نفسه بأن يزكها ويطهرها ويخلصها من الاخلاق الرديئة الدنيئة الرذيلة ويحتمل أن يكون المراد زكاة المال المفروضة وعليه فيكون المراد بالابتداء المتقدم صدقة التطوع لاصدقة الفريضة

وناهيك بما يترتب على هذه المراقبة لجانب هذا الاله من حسن معاشرة لصنوف الخلق وجبيل معاملته معهم فاذا وعد أحدهم وهذا أنجزه له ووفى به وإذا أصابته مصيبة في نفسه أو ماله مع اعتقاده بأن الكل من الله قابل ذلك بالصبر وحسن الثبات واطمأنت نفسه لقضاء الله تعالى وقابله بالرضا والتسليم

فاذا فعلوا ذلك كله واتصفوا بهذه الاوصاف الحميدة صح أن يتصفوا بالصدق في المعاملة مع الله تعالى وفي الإيمان لانهم حققوا الإيمان القلبي بالاقوال والافعال كما صح أن يتصفوا بالتقوى لانهم اتقوا المحارم وفعلوا الطاعات

(وقال جل ثناؤه في بيان أنها تغير الطباع الثابتة وتفتح صاحبها

فضيلة النبات وقوة العزيمة)

(وقد بين الله جل شأنه أن لا اعتداد بصورة الصلاة الطاهرة

وانما المعتد به أثرها حيث يقول)

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ
إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ
الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى أن البر والخير ليس هو أن يتوجه
الانسان بوجهه ووجهه في الصلاة جهة المشرق والمغرب أو نحو
جهة من الجهات مع خلق قلبه ونبوءه عن المقصود بهذا التوجه وهو الله تعالى
بل الخير كل الخير أن يؤمن بالله تعالى ويعتقد اعتقاد اجازم بأنه
تعالى متصف بسائر صفات الكمال ومنزه عن سائر صفات النقصان
وباليوم الآخر وما فيه من البعث والحشر والحساب والميزان والجنة
والنار وغيرها - وبأنه تعالى ملائكة اصطفاهم لعبادته لا يعصون
لله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ومنهم المتوسطون بينه تعالى وبين
أنبيائه عليهم السلام بالقائه الوحي وانزال الكتب السماوية - وبكتبه
المنزلة على أنبيائه وهم خيرته من خلقه اصطفاهم على سائر عباده ليكونوا

رؤيا حق وصيغتهما أن يقول في الاذان (الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله) وفي الإقامة هذه اللفاظ بعضها غير أنه يزيد بين التكبير الأخير وبين حي على الفلاح قوله (قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة) وقد زاد صلى الله عليه وسلم على صيغة الاذان المتقدمة في أذان الصبح (الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم) وذلك لأن الوقت وقت نوم وغفلة فافتضى أن ينهوا من غفلتهم ويوقظوا من نومهم

وكفى في فضل الاذان أنه من شعار الاسلام وأنه شعبة من شعب النبوة لانه حث على أعظم الأركان وأم القربات وأن قبوله من القوم علامة انقيادهم لدين الله تعالى * وقد ورد في فضله من الأحاديث قوله صلى الله عليه وسلم (المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيمة) وقوله صلى الله عليه وسلم (المؤذن يغفر له مدى صوته ويشهد له الجن والانس) وذلك والله أعلم لأن أمر المجازاة مبني على مناسبة المعاني بالصور وعلاقة الأرواح بالاشباح فوجب أن يظهر عظم شأن المؤذن من جهة عنقه وصوته وتنسج رحة الله عليه اتساع دعوته الى الحق

وينبغي لمن يسمع المؤذن أن يقول مثل قوله لأن الاذان جعل ليعرف به قبول القوم للهداية الالهية فكانت محالتهم لقول المؤذن تصريحا بما أريد منهم لكن عند طلبه منهم الاقبال على الصلاة والاقبال على الفلاح لا يقولون مثل قوله لأن تلفظ المأمور بلفظ أمره بعد كالتخيرية بل يقولون لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كأنهم يقولون ان تحصيل هذا الخير العظيم من الدخول في تلك العبادة وفوال فلاحها لا طمع لنا فيه الا بحول الله تعالى وقوته

صلاته صلاة الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دأثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون

ومن أذاها على غير هذا الوجه من الخضوع والخشوع والحياء والتعظيم كانت صلاته وبالأعلى وعلا بلا فائدة تعود عليه وإن أردت شرح كيفية الصلاة بعبارة أخصر مع شمولها لجميع الشروط والاركان التي لا بد منها ولا تصح الصلاة الا بها فهي أن يتطهر ويسن عورته ويقوم ويستقبل القبلة بوجهه ويتوجه الى الله بقلبه ويخلص له العمل ويقول الله أكبر بلسانه ويقرأ فاتحة الكتاب ويضم معها الا في الثالثة الفرض ورابعته سورة من القرآن ثم يركع وينحني بحيث يقدر أن يمس ركبتيه برؤس أصابعه حتى يطمئن راحها ثم يرفع رأسه حتى يطمئن قائماً ثم يسجد على الاعضاء السبعة اليدين والرجلين والركبتين والوجه ثم يرفع رأسه حتى يستوى جالساً ثم يسجد ثانياً كذلك فهذه ركعة ثم يقعد على رأس كل ركعتين ويتشهد فان كان آخر صلاته صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا بأحب الدعاء اليه وسلم على من يليه من الملائكة والمسلمين

فصل فيما يتقدم الصلاة من الاذان والاقامة

لما علمت الصحابة رضوان الله عليهم أن الجماعة مطلوبة مؤكدة ولا يتيسر الاجتماع في زمان واحد ومكان واحد بدون اعلام وتنبيه تكلموا فيما يحصل به الاعلام فذكروا النار فردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم لمشابهة المجوس وذكروا الترن فردّه لمشابهة اليهود وذكروا الناقوس فردّه لمشابهة النصارى فرجعوا من غير تعيين فأرى عبد الله بن زيد الاذان والاقامة في منامه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال

والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده
ورسوله) كآته بشير بذلك الى تهيئته للخروج من تلك الحضرة والرجوع
الى حالته التي كان عليها قبل دخوله في تلك الحضرة فيأخذ في تقديم
التحيات وعرض الصلوات والطيبات لدى مولاه الذي هدهاء وبسمل
ويترحم ويبارك على من كان السبب في هدايته لدخوله تلك الحضرة
وتشرفه بتلك الخدمة وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا يسلم
على اخوانه الذين اشتركوا معه في تلك العبادة ويطلب لهم الامان رجاء
القبول ثم يشهد من صميم قلبه بتفرد الله الذي هو المنعم الحقيقي
بالالوهية وبأكل المراتب وأشرف المناصب من العبودية والرسالة لسيد
الوجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان هو الواسطة العظمى في
بلوغ هذا الخير العيم ثم ينعطف بالصلاة على هذا الرسول الكريم فيطلب له
الصلاة بقوله (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد) ثم يدعو الله بما شاء أن يدعو
وعما ورد من صيغ الدعاء في التشهد (اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا
ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت
الغفور الرحيم

ثم يسلم ان كانت الصلاة ثنائية وان كانت ثلاثية أو رباعية كبر بعد
فراغه من التشهد قائما لبأني بركعة ثالثة في الثلاثية وبأنتين في
الرباعية ثم اذا تم الثالثة في الثلاثية والرابعة في الرباعية جلس وتشهد
بالكيفية المتقدمة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وتكون
بعد التشهد الاخير من كل صلاة وكذا الدعاء عقيها
فن صلى بهذه الكيفية مراعيها فيها هذه الاعتبارات الاولى كانت

لذلك الدواء مكبرا له وشاهدا له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم ثم يسبح مولاه ويستزفه عن كل نقص قائلا سبحان ربي العظيم ويكرره ثلاثا ليؤكد به التكرار ثم يرفع من ركوعه ويستوى قائما حتى يعود كل فقار مكانه حامدا لله على هدايته الى هذا الدواء قائلا سمع الله لمن حده أى أجب لمن شكره ثم يردف ذلك بالشكر المتخاضى للزينة فيقول ربنا ولك الحمد ثم يهوى الى السجود واضعا ركبتيه قبل يديه غير باسط ذراعيه انبساط الكتاب مجافيا يديه مستقبلا باطراف أصابع رجليه القبلة قائلا الله أكبر عملا كمال صورة الفخر عن أداء الشكر لمولاه على نعمة الهداية وأنه لا حيلة له الا وضع أشرف أعضائه اليه وأعزها لديه وهو الوجه على أخس الاشياء وأحقرها وهو التراب ولما فيه من غاية الذل والخضوع يتذكر عظمة الله تعالى الذي له هذا الذل والانكسار فينطلق لسانه قائلا سبحان ربي الاعلى مؤكدا ذلك بالتكرار ثلاثا ثم يرفع من سجوده قائلا الله أكبر كأنه يشير الى أنه تعالى أكبر من أن يستوفى تعظيمه مهما قطي من العمر في بذل المجهود في تحصيل ذلك ويجلس بعد الرفع وبين السجدين على رجله اليسرى وينصب اليمنى ويضع راحته على ركبتيه وبعد رفعه من السجود يجدد أن هذه الحالة السجودية التي هي نهاية الخضوع والذل والاستكانة لم يقض أربه منها فيسجد ثانيا لتحصيل ذلك الارب منزها مولاه عن كل ما يليق به قائلا سبحان ربي الاعلى مؤكدا ذلك بالتكرار كما فعل ذلك في السجدة الاولى ثم يرفع رأسه من السجدة الثانية وبذلك يسمى ماعله ركعة ثم يقوم لياقي بركة ثانية ويفعل بها ما فعل في الأولى ملاحظا كل الاعتبارات المتقدمة الا أنه لا يستفتح ولا يتفوذ ولا يرفع يديه اذ لا يرفعهما الا في التكمية الاولى وبعد تمام الركعة الثانية يتشهد وأصح صيغ التشهد تشهد ابن مسعود رضي الله عنه ولفظه (التحيات لله والصلوات

والجزء والحساب وجدير عن كان مهربا للعالمين وواسع الرحمة ومنهجا
بالجبروت والقوة أن يتوجه اليه بعبادته التي هي بعض الشكر على نعمة
ويتقرب اليه بخدمته ثم ينظر الى حاله فيجد أنه عاجز أشد العجز عن
القيام بتلك الخدمة وأدام ذلك الشكر ان لم يعنه الله تعالى ويوجد في قلبه
الباعث ويدفع عنه المنافع فيطلب الإعانة منه تعالى على أداء تلك
الخدمة والقيام بتلك العبادة ثم يلاحظ أنه وجد من نفسه في توجيه ذلك
بالعبادة وطلب المهونة منه تعالى استعدادا وتهيؤا لقبول دعائه فيطلب
منه تعالى الهداية الى الصراط المستقيم صراط الذين أفاض عليهم نعمة
الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين
غضب عليهم من الكفار والزائفين من جميع الأمم الضالة ثم يختم ذلك
الدعاء بطلب الإجابة لما دعا به مولاه اذ هو أكرم مسؤول وأقرب مجيب
فيقول آمين أي استجب لنا يا ربنا مادعونك به

ثم لما كانت الفاتحة بمنزلة شكوى المريض الى طبيبه وهو في طلبه
الهداية الى ذلك الصراط المستقيم يطلب الدواء الشافي من أمراض
الاعمال والاعتقادات السيئة وكان في كلام الله تعالى غير الفاتحة من
أنفع الادواء وأنجح أسباب الشفاء ما به يستأصل شأفة هذا الداء اذ
فيه الدلائل الوافية والمواعظ الكافية كان على المصلي أن يتلوشيا من
القرآن غير الفاتحة لاستئصال هذا الداء وينبغي أن تكون قراءته
لفاتحة وهذا الجزء من القرآن غيرها سرا في الظهر والعصر وجهرا
في الصبح وأزاتي المغرب والعشاء ان كان اماما أو منفردا وان كان
مأموما وجب عليه الانصات والاستماع ان كان الامام يجهر والسر
في مخافتة الظهر والعصر أن النهار مظنة الفجاءة واللفظ في الاسواق
والدور فالمخافتة فهما أقرب الي الخشوع وأدعى الى عدم التشويش
وأما غيرهما ففي وقت هدوء الاصوات والجهر أقرب للتذكر والاتعاظ
ثم بعد ذلك يحزرا كما ممثلا صورة عجزه واحتياجه الى مولاه في هدايته

الخشوع والتنبية للنفس على مثل هذه الحالة التي تغترى السوفة عند
مناجاة الملوك من الهيبة والدهشة والسكون والادب والخوف ثم يستفتح
بقوله سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك
والغرض منه التمهيد لحضور القلب وتنبية الخاطر إلى المناجاة فهو بمنزلة
استفتاح خطاب الملوك بذكر الألقاب التي تذكر قبل مخاطبتهم مشتملة
على التعظيم والتبجيل والله المثل الأعلى ثم يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم
لقوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) والسر
في ذلك أن من أعظم ضرر الشيطان أن يوسوس له في تأويل كتاب الله
تعالى بما ليس بمرضى أو بصده عن التدبر لأنه عدوه وحريص على تفريق
قلبه بوساوسه حسدا له على مناجاته مع الله عز وجل وسجوده له مع أنه
طرد من رحمة الله بسبب سجدة واحدة تركها ولم يؤفق لها وكل ما شغل
عن فهم معاني القراءة فهو وسواس يجب أن ينبذ ويعلم أنه من مكاييد
الشيطان فإنه ليس الغرض من التعوذ مجرد قوله أعوذ بالله من
الشيطان الرجيم مع أنه مقيم على ما يوسوس له به بل لابد من ترك
كل ما يحول بينه وبين مناجاة ربه من وساوسه ثم يقول بسم الله الرحمن
الرحيم سرا لما شرع الله لنا من تقديم التبرك باسم الله على القراءة
ولأن فيه احتياطا إذ قد اختلفت الرواية هل هي آية من الفاتحة
أم لا - ثم يقرأ فاتحة الكتاب وكان الإشارة في قراءتها ما يأتي وهو أنه
يلاحظ أن كل النعم من الله عز وجل فيأخذ في الثناء عليه لذاته العلية
المستحقة لجميع المحامد ومن تلك النعم وأجلها أنه صرح للعالمين على
موائد كرمه الذي هو فرد منهم واشعوره من نفسه بالتقصير في جانب
تلك النعمة فما عليه الآن يلجئ إلى رحمة الواسعة ويصفه بها لعله ينال
شياء منها ولما كان التجاؤ إلى الرحمة الصرف ربما يكون داعية البطر
والغرور ناسب أن يؤتى له بصفة الجلال والقهر وهي أنه مالك يوم الدين

بعث في الأميين الآخذين بالملة الاسماعيلية وقدر الله في سابق علمه
أنهم هم القائمون بنصرته ونصرة دينه وهم شهداء الله على الناس من
بعده وهم خلفاؤه في أمته بخلاف اليهود فإنه لا يؤمن منهم الاثر ذمة
قائمة فكانت المصلحة في رعاية حال المتدينين بدين اسمعيل عليه
السلام في اتباع قبائهم اذ الاصل أن يراعى في أوضاع الترات حال
الامة التي بعث الرسول فيها فأمر لذلك صلى الله عليه وسلم أن يستقبل
الكعبة فاستقر الأمر على ذلك

وبلاحظ في النبوة أن يمثل أمر الله تعالى بالصلاة يخلص فيها لوجهه
وجه لثوابه وخوفا من عقابه وطلباً للقرب منه وأنه ينجي الله تعالى
بعلمه ذلك فينظر كيف ينجي وبأى شيء ينجي وعندها يعرق جبينه من
الخل وترتعد فرائضه من الهيبة ويصفر وجهه من الخوف
فاذا استوفى هذه الشروط ولاحظ هذه الاعتبارات المقدمة فاعليه بعد
ذلك الا أن يقوم لاداء هذه الخدمة فيتمثل بين يدي الله قائماً صافاً
قدميه مطأطئاً رأسه هادئة جميع أطرافه خاشعة جميع جوارحه ساكنة
جميع أجزائه ثم يفتح الصلاة

هيئة الصلاة وما تشتمل عليه من الأركان وما ينبغي
أن يلاحظه المصلي عند أداء كل ركن من أركانها

أول عمل يدخل به المصلي في الصلاة أن يرفع يديه حذاء أذنيه قائلاً الله
أكبر وفيه الإشارة للصلي أن يستحضر أن مولاه الذي هو عازم على
التمثل بين يديه أكبر من كل شيء فلا يشغل قلبه بشيء سواه ثم يضع يده
اليمينية على اليسرى تحت سمرته بهيئة أدب مطرقاً بنظره الى الارض غير
ملتفت الى شيء سوى ما هو متلبس بفعله وذلك لما فيه من تحقق

وبلاحظ في استقبال القبلة صرف قلبه عن كل ما عدا الله تعالى الى الله عز وجل كما صرف ظاهر وجهه عن سائر الجهات الى جهة بيت الله تعالى فان ذلك هو المقصود وانما هذه الطواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالنسبة في جهة واحدة فقد قال صلى الله عليه وسلم (انما قام العبد الى صلاته فكان هواء ووجهه وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه) على أن في تعيين جهة مخصوصة دفع ماعساء أن يعترضه من الاضطراب والحيرة عند ما يريد الدخول في حضرة مولاه بناجيه ويطلب إقباله عليه فلا يدري أى الجهات أقرب وأوفق لإقبال مولاه عليه واجابة دعائه فهم هذا التعيين يجتمع قلبه عند مناجاة ربه وتطمئن نفسه بأنه استقبل أفضل الجهات وأقربها وأوفقها لإقبال به عليه وحظوته بإجابة دعائه والسر في ذلك والله أعلم انه لما كان تعظيم شعائره وبيوته ولجبا لاسما فيها هو أصل أركان الاسلام وأهم القربات وأشهر شعائر الدين وكان التوجه في الصلاة الى ما هو مختص بالله لطلب رضا الله بالتقرب منه أجمع للتأخر وأثبت على صفة انشروع وأقرب لحضور القلب لانه يشبه مواجهة الملك في مناجاته اقتضت الحكمة الالهية أن يجعل استقبال قبلة متشرطا في الصلاة في جميع الشرائع فلما قلم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حكم باستقبال بيت المقدس الذي هو قبلة أهل الكتاب وبني على ذلك سنة أو سبعين عشر شهرا ثم أحكم الله آياته وأطلع نبيه على ما هو أوفق بالمصلحة وأقعد بقوانين التشريع بالنفث في روعه أولا فكان يتنبى أن يؤمر باستقبال الكعبة بدل بيت المقدس وكان يقلب وجهه في السماء طمعا أن يكون جبريل نزل بذلك وثانيا بما أنزل في القرآن الكريم من قوله تعالى (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام) وانما عدل عن بيت المقدس الى الكعبة لانها كانت قبلة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ومن تدين بدينهما والنبي صلى الله عليه وسلم

وسر عورته واستقباله القبلة ونيتته الدخول في الصلاة ثم بعد ذلك يدخل فيها وعليه أن يلاحظ عند مباشرته لهذه الاعمال الاعتبارات الآتية

فيلاحظ في فعل الطهارة أن الغرض منها الدخول في حضرة مولاه والتمثل بين يديه فأما فلا يكون مع ذلك الاطاهر البدن والمكان والثوب والقلب بالتوبة والنسدم على ما فرط وتصميم العزم على ترك ما اقترفه من الذنب في المستقبل كما أن من يدخل حضرة ملك من ملوك الدنيا ويتمثل بين يديه بجهد أن لا يقع نظر الملك على شيء يكرهه أو تشمه أو يكرهه منه والله جل شأنه يستوى عنده الظاهر والباطن فيستوى عنده طهارة البدن والثوب والقلب لان الكل لديه سواء

وفي سر عورته يلاحظ أنه ليس الغرض منها تغطية مفاتيح البدن فقط بل المقصود سر معايبه الباطنية وعورات سرائره الداخلية التي لا يطلع عليها أحد غير الله تعالى ولا يسترها عنه سائر حتى اذا لاحظ ذلك انبعثت جنود الخشية من قلبه فنزل بذلك نفسه ويستكين تحت الخشية قلبه فيقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المسمى المحرم الذي ندم فرجع الى مولاه فاكسا رأسه من الحياء والخوف فضلا عما فيه من تعظيم الصلاة وتحقيق أدب المناجاة بين يدي رب العالمين وهو ذلك الامر الذي امتاز به الانسان عن سائر الحيوانات وينبغي مع ذلك أن لا يكون السائر للعورة مما يشغل الانسان ويلهي عن الصلاة لحسن هيئته أو لا عجب النفس به فان ذلك مناف للخشوع الذي هو لب الصلاة والاصل في ذلك أنه أهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم قباء مشقوق من خلفه وكان مزينا منقشا فلبسه وصلى فيه ثم نزع نزعاً شديداً كالكاره له وقال (لا ينبغي هذا للتمقين) وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان عليها ستر رقيق مزين منقش (أميطي عنا قرامك فإنه لا يزال تصاويره تعرض في صلاتي

في صحتها بحيث لاتصح صلاة جمعة الا به وذلك أن يقوم بعض المسلمين في المسجد الجامع في يوم الجمعة والناس مجتمعون فيخطبهم ويرشدهم الى بيان آداب الدين وفضائله وما فيه صلاح عامتهم وخاصتهم سواء كان ذلك من جهة الدنيا أو الدين

ولما للصلاة من هذه الفوائد الجمة والمنافع العامة كانت معراجا للمؤمن يصعد به الى حظيرة القدس وينال القرب به من ذى العرش وهو قوله صلى الله عليه وسلم (انكم سترون ربكم فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا) أى فان استطعتم أن لا تصيروا مغلوبين بالاشتغال عن صلاة الصبح والعصر فافعلوا فلا جرم اذا كانت سببا عظيما لمحبة الله ورجته وهو قوله صلى الله عليه وسلم (أعنى على نفسك بكثرة السجود) وشعارا للمسلم يتميز به من الكافر وهو قوله صلى الله عليه وسلم (العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر)

وهذا ما تيسر للفقير ذكره مما انبث في هذه الصلاة من الفوائد والثمرات ولها غير ذلك ما لله ورسوله أعلم به والراغبون في العلم وكفى به هداية للمسترشدين والله الموفق والمساعد
واليك بيان كيفية الصلاة وما ينبغى للصلى أن يلاحظه عند أداء كل ركن أو شرط من أعمالها

كيفية الصلاة

(وما ينبغى أن يلاحظه المصلى عند أداء كل ركن وشرط من أعمالها)

(شروط الصلاة)

اعلم أنه لا يصح لمن يريد الدخول في الصلاة أن يدخلها الا اذا استوفى شرائطها السابقة عليها وهى طهارة ثوبه وبدنه ومكانه الذى يصلى فيه

وناهيك بما اشتملت عليه من أفعال التعظيم ففيها يخضع القلب عند ملاحظة جلال الله وعظمته ويعبر اللسان عن تلك العظمة وذلك الخضوع بأفصح عبارة وتتأدب الجوارح حسب ذلك الخضوع ومن أفعال التعظيم أن يقوم بين يدي خالقه مناجيا ويقبل عليه مواجهها وأعظم من ذلك وأكبر أن يستشعر ذلته وعزة ربه فينكس رأسه اذمن الامر المجبول في كافة البشر والبهايم أن يرفع العنق علامة العجب والكبر وتنكيسه علامة الخضوع والاختبات وهو قوله تعالى (فطلت أعناقهم لها خاضعين) وأعظم من هذا وذلك أن يعفر وجهه الذي هو أشرف أعضائه ويجمع حواسه بين يدي ربه الى غير ذلك من الثمار البانعة والفوائد النافعة وما يعقلها الا العالمون

وهناك لها من الثمار ما هو أدنى اقتطافا وأشهى مذاقا من تلك الثمرات وذلك أنها تغير الطباع وتقلب الاوضاع فتخرج الشيء عن أصله وتقلبه الى ضده فتخرج النفوس عما كن فيها بطريق الفطرة من الهلع وشدة الحرص وقلة الصبر الى حد الاعتدال والتوسط في الامور كما يرشد الى ذلك قوله تعالى (إن الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا المصلين) أى ان الانسان خلق مجبولا على الهلع وهو شدة الحرص اذا مسه الشر أى الضرب يكثر الجزع واذا مسه الخير أى السعة والغنى بالغ في الامساك ومنع ما يجب عليه أن يؤديه من ذلك المال الا المصلين فانهم ليسوا كذلك لان الصلاة بها الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وإثبات الآجل على العاجل وما نشأ الحرص وشدة الثمره الا من الانهماك في حب العاجل وقصور النظر عليه وهما متضادان

ولذلك ما أوجبته الشريعة الاسلامية قبل صلاة الجمعة وجعلته شرطا

سورة	آية
	<p>اصلاحه وعنوان نجاحه وباعث على الاستفادة وجامع لشمول منافع الانسان فلاغرو اذا أخذ الانسان نفسه باستعماله ورتوض طباعه على القيام بامثاله حتى يصير له كالعادة وتكون نفسه لتابعته منقادة فتنظيم احواله وتستقيم اموره وهناك تكون السعادة الكبرى والخير العميم كما أن في اطمئنان المصلي في جميع حركاته وسكناته وأعماله في صلاته وعدم ابداء أى حركة فلا يلتفت بمنة ولا يسره مع سكون جميع أعضائه كأنما على رأسه الطير الارشاد الى تعليم الانسان السكون والتؤدة في جميع أعماله فلا تنازعه عوامل الطيش والخفة فاذا حكم تبصر واذا أقدم على أمر تدبر وتفكر فيسلم من الزلل والخطل في جميع أقواله وأفعاله فان السكون قانون النجاح في جميع الاعمال</p> <p>وحسبك ما أودع في هذه الصلوات وما ترشد اليه من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة من الأدب حيث يجلس جلسة التأدب ولا يرفع صوته على صوت إمامه وينصت الى استماع ما يقرؤه ولا يتقدم عليه ولا يساويه في الوقوف وفي ذلك من الادب ما لا يحصى</p> <p>ومن التواضع حيث يضع أشرف أعضائه وهو الوجه على الارض ويقف بجوار من هو أخط عنه وأقل منزلة منه وينقاد لأن يكون تابعا في الامامة لمن هو أقل منه رُواء وأخس بزة وبهاء</p> <p>ومن الحلم حيث يوطن نفسه على متابعة امامه مهما فعل مالا يلائم نفسه من الاطالة في القراءة والركوع والسجود اذ يعلم أنه لا مناص له من متابعتها ولا يمكنه الخروج من صلاته الا حيث يخرج وفي ذلك من الصبر وهو مقاومة الالام والا هوال ما لا يحصى</p> <p>ومن الحياء حيث يحفظ نفسه فيها من كل ما يشينها ويعيبها فلا ترى منه عضوا بارزا ولا بشرة بادية كما لا تراه يحمل درنا أو يلم شعنا بل تراه نظيف الثياب حسن السمات جميل الهيئة لطيف المنظر الى غير ذلك من الاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة</p>

ويتعاونون ويتآلفون فشرع لهم الاجتماع في أوقات هذه الصلوات فأهل المحلة يجتمعون في أوقات الصلوات المفروضة كل يوم خمس مرات وأهل البلد في الأسبوع مرة في صلاة الجمعة وأهل البلدة ومن جاورها في العام مرتين في صلاة العيدين

ثم في صلاة الجماعة واتباع المصلين لأمامهم وانقيادهم له في جميع أعمال الصلاة تمرين النفس على الطاعة والانقياد للرئيس كما أن فيها تمرين النفس على انقياد الطبيعة للعقل وجريانها في حكمه

وفيه أيضا من الارشاد والتعليم الى بث فضيلة العدل وحب الانصاف الذي هو قوام الامم وملاك حياتها وعليه مدار نظامها وحفظ كيانها وبه تأمين سبلها وتنمو تجاراتها وتخصب أرضها وتعمر بلادها وتندثر أرزاقها وبعم الصلاح الخاصة والعامة وذلك لأنك ترى الغنى المترنح على وفرة ماله وقوة سلطانه وعظم جاهه وشدة بطشه وكثرة حوله وأعوانه يقف فيها مع الفقير البائس الذي لا يملك قوت يومه مع رثائه هيشته وخسرة برته وقلة ذات يده كفتا لكتف وجنبا لجنب وقدما لقدم لا تأذف من ذلك نفسه ولا تعاف الوقوف بجانبه بل تجدد من هو أعظم من ذلك مكانة وأسمى منزلة وأعلى مرتبة كالمملوك فان الشريعة تسوى بينهم وبين السوق فيها فلا غرو اذا تذلت نفوسهم بذلك وصار العدل فيهم ملكة فيعدلون في الرعية ولا يجورون في القضية خصوصا وان ذلك يتكرر في الياوم خمس مرات وذلك أدعى الى كسر سورة نفوسهم وركونها الى الذل والخضوع والتواضع ومقاومة ما هو كامن فيها من الانفة والعظمة والجبروت التي هي وسائل الظلم والجور والله بسر عبادته عليم

وفي انتظام صفوفها واستقامتها وتحديد أوقاتها وتعيينها من الارشاد الى النظام في جميع الاحوال والاستقامة في جميع الاقوال والافعال ما يكفي في الاقرار بعظيم منفعتها وجليل فائدتها فان النظام في كل شئ أساس

والمنابرة على جميع الاعمال ورزق سداد الرأى وثبات الجأش والطمأنينة
في كل أعماله والمداومة على ما يعود عليه بالسعادة ثم طمّوح ببصره
الى ما يرى اليه غرض الشارع الحكيم من جعل الصلوات نجسا في
اليوم واليلة في أوقات مخصوصة وأزمنة محدودة وماأعده من العقاب
لمن تكاسل عن فعلها في تلك الاوقات وإلزام المكلف بها على أي
حل من الحالات مهما توالى الضرورات وتكاثرت التكبّيات وتعددت
الاعذار تعلم من ذلك درسا في الثبات وقوة العزيمة وحب الدأب على
العمل وبغض العجز والكسل مابه يقاوم أعظم الصعوبات في سبيل
ترقيه الى أوج الكمال وبذلك به جوح الاعمال وهناك تكون السعادة
الكبرى والنجاح الاعظم

وناهيك بما يقوم به المصلّى من مناجاة ربه والافرار بربوبيته والاعتراف
بوحديته وتذكره عظيمته تعالى ليا من من الغفلة عنه في ليله ونهاره
بما يستولى على قلبه من شواغل الدنيا فتلازمه المراقبة بأن عليه رقيبا
مهمنا قريبا فيجمع بذلك عن العصيان ويهجر أمانى الشيطان

وحدث عما يترتب على الاجتماع فيها من الثمار البانعة والفوائد النافعة
ولاخرج وذلك من اتحاد كلمة المسلمين وتوثيق عرى المودة والمحبة فيما بينهم
وتعاونهم على مايجلب لهم الخير ويدفع عنهم الضرر وإطلاع بعضهم على
شؤون البعض الآخر المحتاجة للتعاون والتوازر فيمضي له حاجته إذا كان
محتاجا ويفترج عنه إذا كان مضيقا عليه أو ينفق عليه ويحسن اليه إذا كان
مقترا ويقضى دينه إذا رأى ازدحام الغرماء عليه أو يهديه الى ما فيه صلاح
دينه ودنياه كل ذلك هو سر الاجتماع في تلك الصلوات فان الله جلت
قدرته وعلت كلمته أراد أن يجمع المسلمين من سائر أقطار العالم في يوم
واحد وساعة واحدة يؤم الكل غرضا واحدا وهو توجه قلوبهم اليه تعالى
بمناجاتهم له وخضوعهم لذاته العلية ليرشدهم كيف يجتمعون ويتحدون

أحدكم يفتصل منه كل يوم خمس مرات فما يُبقي ذلك من الدنس)
شبه المذهب المحافظ عليها بحال مغتسل في نهر كل يوم خمساً يجامع أن
كلا منهما يزيل الاقذار

وقد عرفها الفقهاء بأنها أقوال وأفعال مخصوصة مفتحة بالتكبير مختتمة
بالتسليم وهو ولا شك تعريف جامع لأعمالها الظاهرية من قسرة
وركوع وسجود وقيام وقعود ولكن ليست هذه الألفاظ اللسانية والحركات
الجسمانية هي المقصود من الصلاة والغرض الذي يرى إليه الشارع من
مشروعيتها (كلا) فإن من يتأمل فيما ورد من الآيات القرآنية
والاحاديث النبوية في عظم قدرها وجلالة مكانتها من الدين وتأثيرها
في النفوس إلى درجة أنها تحوّلها عن طبيعتها وتخلعها عن ربقتها
وتقف بفاعلها إلى حد الاعتدال كما يشير إلى ذلك قول الله وعز وجل
(ان الانسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا
الا المصلين) وكذا من يتأمل فيما يترتب عليها من الثمار البانعة
والفوائد النافعة كنهها عن الفحشاء والمنكر الخي نبه الله تعالى عليه
بقوله (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) والنبي صلى الله عليه
وسلم بقوله (من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله
الابعدا) يظهر له جليا أن وراء تلك الأقوال اللسانية والحركات
الجسمانية سرا مكنونا وكثرا مدفونا ورمزا مصونا ضرورة أن مجرد
هذه الأقوال والحركات لا يترتب عليه شيء من الثمرات ولم تكن أم
الأعمال المقربة إلى الله تعالى دون غيرها من سائر العبادات

سر الصلاة وما اشتملت عليه من الفوائد والمنافع

ان من منج الثبات وقوة العزيمة وجب إليه فضيلة العمل والاجتهاد

والمثابرة

تباين الناس واختلاف درجاتهم في العبادة

للعبادة وجوه ودرجات تختلف باختلاف العابدين وقوة إيمانهم وضعفه
فمنهم من يعبد الله لاستحقاقه الذاتي من غير نظر إلى نفسه بوجه من
الوجوه ولا إلى أن هذا العمل يعود عليه بالفائدة أولا يعود ولا يقتضي
ذلك الانخضوع والذلة لذات المعبود بمقتضى هذا الاستحقاق وهذه أعلى
الدرجات وأكملها

ومنهم من يعبد الله تعالى تشرفا بعبادته وامتنالا لامره وقبولا لنكاله
التي كلفه بها وهذه أقل من الأولى وأحط منها منزلة
ومنهم من يعبد الله رغبة في ثوابه ورهبة من عقابه وهذه أحط من التي قبلها
ومنهم من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته
فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين

أنواع العبادات

أنواع العبادات أربعة صلاة وصيام وزكاة وحج واليك بيانها وما يتعلق
بها من الأحكام وما تشتمل عليه من الأسرار والحكم والفوائد والمنافع

النوع الأول

الصَّلَاة

هي عماد الدين وعصام اليقين كما أخبر بذلك الصادق الأمين حيث
يقول (الصلاة عماد الدين من أقامها فقد أقام الدين ومن تركها فقد
هدم الدين) وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى بعض ما شملت عليه من
الفوائد والمنافع بقوله (مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عذب على باب

(ومنها كمال المراقبة لجانب الله تعالى)

وهي أن يعبد الله كأنه يراه متيقنا أنه معه في كل عمل من أعماله وفي سائر
حركاته وسكناته ما خفي منه وما ظهر وما غاب وما حضر وما أعلن وما
وما أسر كما قال جل شأنه (وهو معكم أينما كنتم) فان راقب مولاه في
أثناء قيامه بالعبادة على هذا النحو وتذكر عظمته تذكر ماله قلبه
خشعت جميع جوارحه وخلا قلبه من شواغل الدنيا وتفرغ لمناجاة
ربه والالتئاس به فامتلا من جلالة وأشرق فيه نور جماله وهذا
بمعينه نهاية الايمان وكاله

(ومنها المبادرة بها)

وهي أن يسرع بفعلها عند حلول أدائها ويترك التسويف في فعلها
من غير عذر مانع ولا سبب قاطع فان قصر طمعا في العفو أو سؤف
رجاء استدراك ما فات فهو ظاهر الجهل ضعيف العقل فان الطمع في
النوال من غير سعي في أسبابه الموصلة له نهاية الجهل وخبل في العقل
والتسويف رجاء الاستدراك تحكم فانه لا يدري أي يوم ينتهي فيه أجله
حتى يدرك فيه أملة بل كان مثله في ذلك مثل رجل مقعد فخذنه نفسه
بالصعود على جبل شاخ أو الجرى وراء غزال ليصطاده مع علمه بتكثف
أعضائه وعدم قدرته على العدو فضلا عن الجرى وهو رأى غير حكيم
وفكرة غير صائبة

فن أتى بالعبادة على وجوهها المتقدمة واستقصى وسائلها السابقة كان
من كمال ايمانه ورسخ يقينه وكانت عبادته الى القبول أقرب منها الى
عدمه فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

يبلغ المأمول وتكون مرجوة القبول

(منها الاخلاص فيها)

وهو أن يقصد العابد بعبادته ذات المعبود من غير رجاء لمثوبة أو خوف من عقوبة فان قصد بها واحدا منهما فهو غير كامل الاخلاص لانه لنفسه سعى ولذا يقول صلى الله عليه وسلم (لا يكون أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالجير السوء ان لم يعط أجرا لم يعمل) والله در أعرابية وقفت على جماعة وقالت لهم ما الكرم يرحمكم الله فقالوا بذلك المعروف والايثار على النفس قالت هذا في الدنيا فما هو في الدين قالوا طاعة الله سبحانه وبذل المجهود في عبادته واجتناب معاصيه والوقوف عند حدوده قالت أقتريدون بذلك جزاء قالوا نعم قالت ولم قالوا لان الله وعد بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحانه الله فاذا أعطيتم واحدة على أنكم تأخذون عشرة فأين الكرم قالوا فما هو يرحمكم الله قالت هو أن يعبد الله حق عبادته لا يراد على ذلك جزاء يفعل بكم مولاكم ما يشاء ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون شيئا بشئ . فانها قد بينت من الاخلاص أكمله ومن العبادة أحسنها وأكملها

(ومنها ترك الرياء)

فان الرياء اشراك غيره تعالى له في العبادة وقد قال الله تعالى (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وقال صلى الله عليه وسلم (ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر قيل وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الرياء)

السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا
لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم النهار والليل
لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآنا كم من كل ما
سأتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقوله تعالى (وسخر لكم ما في
السموات وما في الارض جميعا منه) فكان لذلك من أوجب الواجبات
عليه أن يشكر هذا المنعم ليؤدى له بعض الواجب فيما خوله من هذه
المسخرات الالهية ويستديم ذكره فيخضع لأمره ويسعد بخضوعه ولا
طريق الى الشكر واستدامة الذكر والخضوع للاوامر والوقوف عند
حدود الاحكام الا هذه العبادات فلذا اقتضت حكمته تعالى أن يكلف
الانسان بها ليرشده السبيل الى أداء بعض الشكر على نعمه التي لا تحصى
والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (انا هدينه السبيل إما شكرا وإما كفورا)
ولذا لا يجوز شرعا ولا عقلا فعل هذه العبادات الا له تعالى لانه هو
المستحق لها دون سواه فهى من حقوق الله تعالى على عباده التي
لا يمكن أن يحيدوا عنها طرفة عين وقد بين ذلك صلى الله عليه وسلم
في قوله لمعاذ يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد
على الله قال معاذ الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن
يعبدوه ولا يشركوا به شيا وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا
يشرك به شيا

ومع ذلك فلم يكلف بها الانسان على أنها أعمال لا يقصد منها الا مجرد
الشكر بل بث الله فيها من الفوائد والمنافع ما يعود على فاعلها بأعظم
الفوائد وأكبر المنافع مما يجعلها من أكبر النعم وأعظم المن

الوسائل التي تكون بها العبادة مرجوة القبول

اعلم أن للعبادة وسائل هي لبنانها قواعد وعلى القيام بها شواهد بها

لقبول تلك العبادات بما منحه من العقل والنطق وميزه بهما عن سائر
الحيوانات والجمادات لذلك كلف بهذه العبادات وحده دونها كما يشير
الى ذلك قوله تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال
فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا
ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله
على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحيما) وقد قالوا ان المراد بالامانة
في الآية المكرمة المعروضة على السموات والارض والجبال تقلد عهد
التكليف بأن تتعرض لخطر الشواب والعقاب بالطاعة والمعصية والمراد
بالعرض عليهن كمال تهيبها واستعدادها لتلقي هذه التكليف والمراد بابائهن
الاباء الطبيعي الذي هو عدم الذاكرة والاستعداد بحمل الانسان قابليته
واستعدادها لها وعليه فقوله تعالى انه كان ظلوما جهولا خرج مخرج التعديل
فان الظلوم من لا يكون عادلا ومن شأنه أن يعدل والجهول من لا يكون
عالما ومن شأنه أن يعلم وهذه حالة الانسان أما غيره فهو اما عادل عالم
لا يتطرق اليه الظلم والجهل كالملائكة أو ليس بعادل ولا عالم ولا من
شأنه أن يكون كذلك وذلك كالبهايم والجمادات فليس لها استعداد لتلقي
هذه التكليف بطريق الفطرة وانما يليق بالتكليف ويستعد له من
كان ذا كمال بالقوة بالفعل وذلك انما هو متوفر في الانسان دون غيره
لذلك وقع التكليف له دون سواه

وأبضا فان الانسان مع كمال استعدادته وتهيبته بطريق الفطرة الى
قبول تلك العبادات جعله الله جلته قدرته وعلته كآتية خلاصة هذه
الموجودات وأفاض عليه من بحار كرمه ونباهيه جوده نعم لا تخصي
ولا يمكن أن تستقصى وأطلق له النظر في السموات والارض وما فيها
من الافلاك والكواكب والحيوانات والنباتات والمعادن وغيرها لتكون
كلها عوامل في اصلاح معيشته بمصادق قوله تعالى (الله الذي خلق

الاشياء اقربها اليه والزمها لديه نفسه وشهوته وهواه وغيرها من المؤثرات
التي يشعر الانسان من نفسه بداهة أنه خاضع لسلطانها وقهرها ومتذل
لنيل أمنيتها منها ولولأنك في ذلك كله قلت له انك تعبد هذا الشيء لانك
تتذل له وتخضع لسلطانه لقابلك بالانكار وتبرأ من قولك جهد المستطيع
وما ذلك الا لعدم وجود الانبعاث والتأثر المخصوصين عنده وبالعكس
فان كثيرا من العبادات ما يؤتى به بغاية الذلة والخضوع ومع ذلك لا يسميه
الشارع عبادة بل ربما سماه شركا وذلك كالعبادات التي تفعل على وجه
الرياء فانها مع كون ظاهرها عبادة وبأقربها صاحبها مع نهاية التذل
والخضوع لا يمر كمن في النفس خبيث فان الشارع سماها شركا في
قوله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) أي لا يرائي في عمله وما ذلك الا
لعدم وجود الانبعاث والتأثر المخصوصين في نفس المرائي وهذا الانبعاث
والتأثر يختلفان باختلاف الاشخاص وقوة ايمانهم وضعفه وكال يقيهم
ونقصه وشدة مراقبتهم لجانب المعبود وعدوها واتباعها في ذلك التذل
والخضوع والخشوع فكلما كمل ايمان العابد وقوى يقينه واشتدت مراقبته
لجانب المعبود كثر التذل وخضعت النفس وخشعت الجوارح وسكنت
أناء تلبسها بالعبادة وقيامها بين يدي المعبود تناجيه وتظهر له مقتضيات
عبوديتها وهذه حالة الكمل من عباد الله تعالى الذين حققت لهم الجنة
والهمم الاشارة بقوله تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن
الهوى فان الجنة هي المأوى)

سر تكليف الانسان بالعبادة دون غيره من الحيوانات والجمادات

اعلم أن الله سبحانه وتعالى خلق الانسان متبينا بطبيعته ومستعدا بفطرته

لقبول

مقدمة

اعلم أنه سبق القول في أن الشريعة الإسلامية بل وسائر الشرائع إنما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق إلى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان وإلى الأحكام التي توصلهم إلى انتظام أحوالهم المعاشية من توطيد الأمن فيما بينهم ووقوف كل عند حده ومنع التعدي من الاضرار وذوى الاطماع على أحد من الامة وإلى الآداب الفاضلة والاخلاق الكاملة من الأمانة والصدق والعفة والعدل والوفاء بالعهد وانجاز الوعد والشجاعة والصبر والحلم وغير ذلك من الصفات التي بها تتم ذنب النفوس وتكمل العقول وتتجمل الاخلاق - وإلى كيفية عبادته الممتوية على تعظيمه وأداء بعض الشكر على نعمه التي لا تحصى ولا يمكن أن تستقصى

وحيث كان غرضنا الذي نرمي إليه الآن وضالتنا التي تنشدها هو بيان أصول هذا القسم الأخير وهو العبادات مع بيان ما أثبت فيها من الاسرار والحكم والفوائد والمنافع من السبيل التي نسلكها وهي الاستمداد من نور القرآن الكريم فنطلب من الله جل شأنه المعونة في اصابة هذا الغرض والرشد والهداية إلى هاته الضالة فإنه نعم الكفيل لمن التجأ إليه واعتمده وجعل المعول عليه وهذا أو ان الشروع

العبادات

العبادة هي أقصى غاية التذلل والخضوع ولكن لابد أن يكون ذلك باتباع مخصوص وتأثر مخصوص اذ لا يكفي أن يكون مجرد التذلل والخضوع عبادة والاهلك سائر الناس اذ لا يخلو أحد منهم أن يخضع لكثير من

واحتوى على كل خصلة جيلة فاخوه وتكفل بنظام حال البشر وصالح
أحوالهم وطهارة نفوسهم وعمار ديارهم وكف أسرارهم وبكل شئ يعود
عليهم بالخير ويدفع عنهم الضر لا يصح العقل امكان التصديق باقتداره
صلى الله عليه وسلم على الاحاطة بجميع ما جاء به فأذا لابد أن يكون
مرسلا من جانب الله تعالى وهو الذى هداه الى جميع ذلك وأطلعته عليه
وفهمه أسراره وأمره بتبليغه فصدد قوه صلى الله عليه وسلم في جميع
ما جاء به وآمنوا برسالته والله يمدى من يشاء الى ما يشاء
والى هنا تم القسم الاول من هذا السفر الجليل وبابيه الثانى فى العبادات
وقه الحمد والمنة

القسم الثانى

فى

العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم وبه أستعين الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
(أما بعد) فهذا هو القسم الثانى وهو يشتمل على العبادات التى
يقصد بها تعظيم الخالق وأداء بعض الشكر على نعمه التى لا تحصى
من صلاة وصيام وزكاة وحج مع بيان الاسرار والحكم والفوائد والمنافع
التي تشتمل عليها هذه العبادات والى الله التبحر وعليه أعتمد وعلى
توفيقه أعول فى المعونة على الوصول الى نتيجة حقة ونية خالصة وعمل
مبرور فيما أتوخى القول فيه وأسأله تعالى أن يوفقنى لانعامه مع النفع
به انه ولى الرشيد والسداد وعليه المعول فى المبدأ والمعاد

الصحيحة الحقة التي لا يمكن للعقول البشرية التوصل الى اعتقاده
الا بارشادهم وأمر بكل ما يعود على الانسان بالنفع ونهى عن كل
ما يعود عليه بالضرر وأمر بالعبادات المنطوية على تعظيم الخالق وأداء
بعض شكره على نعمه التي لا تحصى من صلاة وصيام وزكاة وحج
وسنن من القوانين والنظامات ما يأمن به كل ذى حق على حقه ويدفع
التعدى من الانحرار وذوى الاطماع على أحد من الامة وأهل الذمة
وسنن أحكام الزوجية بالطريقة المرضية على أكل نظام وأبدع احكام
وبين حقوق الزوجين على بعضهما مجتمعين أو متفرقين
وسنن أحكام المعاملات من نحو البيع والشراء والاجارة والشركة
والمداينة وقسمة التركات على طريق الحكمة
وسنن بعض العقوبات والفصايات والتعازير لتحفظ بها الانفس والاموال
والاعراض

وسنن جميع الآداب من كل باب كآداب الأكل والشرب وآداب النوم
وآداب الكلام وآداب المجالسة والمحادثة والزيارة وآداب الخضر والسفر
وآداب الزوجية وآداب ذوى الارحام مع بعضهم وآداب الجيران وآداب
الاصحاب وآداب جميع المسلمين مع بعضهم وآدابهم مع أهل ذمتهم الى
غير ذلك من الآداب

فبعد أن يحنوا في كل ما جاء به صلى الله عليه وسلم وما سنه من القوانين
والتظامات التي هي في غاية الاحكام والاتقان والابداع جزموا بأن اتبانه
بها صلى الله عليه وسلم وهو أمي نشأ بين أمة أمية بدوية جاهلية لم
يفارق أوطانه الا أشهراً قلائل لانصلح مدته لتحصيل أقل القليل من
العلوم ولم يجتمع على أحد من أهل المعارف في مدة حياته في بلده
ولم يشاهد أنه عانى تعلم شئ من الشرائع وقوانين الدول فأنى له بأن
يستنبط عقله هذا الترتيب الغريب العجيب الذي أحاط بكل حكمة باهره

وحسن الأسلوب فلما علموا ذلك وتحققوه جزموا بأن هذا القرآن ليس من كلام البشر وأنه من عند الله تعالى أرسل به نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ليكون معجزة له تدل على أنه صادق في كل ما يبلغه عن الله تعالى فصده عنه عند ذلك وآمنوا بجميع ما جاء به

وبعضهم مع اعترافهم بهزمهم عن معارضة القرآن قالوا له صلى الله عليه وسلم ألم أنت تعرف من أخبار الأمم مالا نعرف فلذلك يمكنك مالا يمكننا فقال لهم صلى الله عليه وسلم فأتوا بعشر سور مثله مفتريات كما حكي الله تعالى عنهم ذلك بقوله (أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين) فلم يرم ذلك منهم أحدا مع التقرُّيع بالنقص والتوقيف على العجز وهم أشد الخلق أنفة وأكثرهم مفاخرة والكلام سيد علمهم ولا زالوا مصرين على جحودهم وعنادهم وراموه بالأذى فاضطر صلى الله عليه وسلم إلى مكافئتهم بالحرب والزمامهم بالحجة بالسيف مع قلة ذات يده وقلة أنصاره وأعوانه ولكن هو النصر من عند الله يؤتیه من يشاء فتعرضوا لسفك دمايتهم وهجر أوطانهم وتخريب دورهم ولو أن في قدرتهم واستطاعتهم معارضة هذا القرآن ولو بأقصر سورة منه كما تحداهم به لما أحجموا عن المعارضة وتعرضوا لهذا البلاء العظيم وهم بالإشك أصحاب عقول فتعهم أن يتركوا السبيل السهل المستطاع ويختاروا أو عر المسالك وأصعب المناهج فاضطروا بعد ذلك إلى تصديقه (وقد يدرك بالغف مالا يدرك بالطف) وبعضهم وجهوا كل همهم وعنايتهم إلى البحث فيما جاء به عليه الصلاة والسلام فوجدوا أنه جاء بتوحيد الله تعالى ذاتا وصفات وأفعالا واعتقاد أنه تعالى متصف بصفات الكمال ومنزه عن صفات النقصان وأنه خلق دارين غير هذه الدار أحدهما اتعيم من أطاعه والاخرى لعذاب من عصاه وأنه أرسل رسلا إلى البشر لهدوهم إلى اعتقاد العقائد

والاحسان وذلك في قوله تعالى (اعدلوا هو اقرب للتقوى) - والاقتصاد
 والتوسط في الامور وعدم الاسراف فيها وذلك في قوله تعالى (ولا تسرفوا
 انه لا يحب المسرفين) وقوله (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا
 وكان بين ذلك قواما) والمصارعة الى فعل الخير والابتعاد الى
 انتهاز الفرصة قبل فواتها وذلك في قوله تعالى (فاستبقوا الخيرات)
 وقوله (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض)
 الى غير ذلك من كل خصله جيدة وصفة جيده

وبنهاهم عن الكفر واتخاذ الشريك لله تعالى وذلك في قوله تعالى
 (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيا) وقوله (قل تعالوا آتل ما حرم ربكم
 عليكم أن لا تشركوا به شيا وبالوالدين احسانا) - وعن الفسق وعصيان
 الله تعالى فيها أمر به أو نهى عنه وذلك في قوله تعالى (وذروا ظاهر
 الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون) وقوله
 (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) - وعن الرياء وهو العمل
 لاجل رؤية الناس ليمدحوه ويثنوا عليه خيرا وذلك في قوله تعالى (ولا
 يشركن بهعبادة ربه أحدا) أى لا يرائى في عمله - وقوله تعالى (فويل
 للصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن) وقوله تعالى
 (ياأيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى كالذى ينفق ماله
 رئاء الناس) - وعن قتل النفس بغير حق وذلك في قوله تعالى (ولا
 تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) - وعن الزنا وذلك في قوله تعالى
 (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقنا وساء سبيلا) - وعن الكبر وذلك
 في قوله تعالى (ولا تمش في الارض مرحا انك لن تخرق الارض ولن
 تبلغ الجبال طولا) - وعن الربا وذلك في قوله تعالى (وأحل الله البيع
 وحرم الربا) - وعن شرب الخمر والقمار وذلك في قوله تعالى (انما الخمر
 والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم

والاخروية فمن ذلك اتحاد الكلمة وعدم التفرق ونبد التنازع والتباغض
 والتحاسد وذلك في قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
 واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم
 بنعمته اخوانا) وقوله (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا)
 وبر الوالدين ومعاملتهم بالملاطفة والمجاملة والاحسان اليهما وذلك في
 قوله تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا)
 وصلة الرحم بالاحسان اليها ان كانت من ذوى الفاقة والافالندود
 بالكلام أو الزيارة أو البدء بالسلام أو بغير ذلك مما يجلب المودة ويزيد في
 المحبة وذلك في قوله تعالى (واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام)
 والتعاون على الخير وجلب المنفعة لاخيه المسلم ودفع الضرر عنه وذلك
 في قوله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان)
 وأداء الامانة وذلك في قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات
 الى أهلها واذحكتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وانجاز الوعد والوفاء
 بالعهد وذلك في قوله تعالى (وأوفوا بالعهد ان العهد كان مشثولا)

والعفو وترك المجازاة على الذنب مع القدرة عليها وذلك في قوله تعالى
 (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت
 للثقين الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن
 الناس والله يحب المحسنين) ومواساة الفقير والاحسان اليه ومساعدته
 بقدر الطاقة وذلك فى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات
 ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تبموا الخبيث منه تنفقون
 ولستم بأخذيه الا أن تغمضوا فيه) والسعى فى الصلح بين الناس
 وإزالة البغضاء والشحناء فيما بينهم وذلك فى قوله تعالى (لاخير فى كثير
 من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو امر - بالصلح بين الناس ومن
 يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما) - والعادل

ولا ردّا حتى أقرّ الكلّ بالهجز عن مباراته والتقصير عن مجاراته فانقادوا
لطااعته ولجئوا الى منابعتة بهد العداة الشديدة وايداه كل كفار عنيد
والله ولي التوفيق ومنه الرشد والسداد

رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن
عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر
ابن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
ابن نزار بن معد بن عدنان

ولد صلى الله عليه وسلم بمكة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من
ربيع الاول عام الفيل في عهد كسرى أنوشروان في ٢٠ ابريل سنة
٥٧١ من ميلاد المسيح عليه السلام فنشأ يتيما فقيرا فآواه الله وأغناه
بمصادق قوله تعالى (ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالّا فهدى
ووجدك عائلا فأغنى) وتولى الله تربيته وتأديبه بمصادق قوله عليه
الصلاة والسلام (أدبني ربي فأحسن تأديبي) فنشأ على الاخلاق
الفاضلة والصفات الكاملة من العفة والمروءة والكرم والسخاء والشجاعة
وحسن الخلق وصديق الحديث وحفظ الامانة والبعد عن الفحش
والاخلاق التي تدنس الرجال الى غير ذلك من سائر الكمالات حتى صح
أن يخاطبه الله تعالى بقوله (وانك لى خالق عظيم)

ولما بلغ صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أرسله الله تعالى للناس
كافة بشيرا ونذيرا لينذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون وقال له ادع
الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فقام صلى الله عليه وسلم
يصدع بأمر ربه ويدعوهم الى توحيد الله تعالى وتفرده بالعبادة وحده لا
شريك له وبأمرهم بما فيه خيرهم وصلاحهم والفوز بالسعادة الدنيوية

به فيما نفقضيهِ أحوال بشريتهم من أكل والمشرب وغيرهما وثبوت
هذه الأحوال لهم عليهم الصلاة والسلام لانهم بشر يحيمون كما يحيا البشر
قال الله تعالى حكاية عن شهدوا ذلك فيهم منكرين حصوله منهم
(مالهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق) فرد الله تعالى عليهم
بقوله (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون
في الأسواق) أى فكل الرسل قبلك كانوا يأكلون ويمشون في الأسواق
فكيف ينكرون ذلك عليك وقال جل شأنه في عيسى ابن مريم عليه
السلام (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه
صديقة كانا يا كلان الطعام) وقال تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات
واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم) وقال تبارك اسمه في بيان أنهم كانوا
يتزوجون ويتوالدون (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا
وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله) وقال جل شأنه في
بيان أنهم كانوا يعرضون (وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت
أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم
معهم رجعة من عندنا وذكرى للعابدين) وقال جل ثناؤه في بيان أنهم
كانوا يموتون (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو
قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا)

هذا ولنختم الكلام برسالة سيد الوجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
كما ختم الله به عقد هؤلاء النبيين صلى الله عليه وعليهم أجمعين لينبين كيف
كانت دعوته الى توحيد ربه وما أقامه في ميل ذلك من المشقات
والتعاب مع ذكر بعض ما أمر به وببعض ما نهى عنه وكيف أنقذهم
من الضلالة وأبعدهم عن الجهالة مع ما كانوا عليه من الخضوع والاهام
وفساد الاعتقادات والتمسك بالقبيح من العادات التي ورثوها عن
آبائهم وأسلافهم وكيف ألزمهم وأقنعهم بالبرهان الذي لا يحتمل نقضا

أكثر مما آتانا ليوم لكان ذلك خيرا لهم وقال جل شأنه في تبرئته صلى الله عليه وسلم مما نسب إليه (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم) الآية وقوله جل شأنه في حقه عليه الصلاة والسلام (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا) وقوله تبارك اسمه في سيدنا إبراهيم عليه السلام (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين) وقوله فيه (إن إبراهيم لحليم أواه منيب) وقوله في اسمعيل عليه السلام (إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا) وقوله في إدريس (إنه كان صدقا نبيا) وقوله في اسمعيل واليسع وذى الكفل (واذ كر اسمعيل واليسع وذو الكفل وكل من الأخيار) وقوله في أيوب عليه السلام (نعم العبد إنه أواب) وقوله في إبراهيم واسحق ويعقوب (واذ كر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي والابصار إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار) وهكذا مما ذكره تبارك اسمه في مدح رسوله الكريم عليهم الصلاة والسلام علم أن هؤلاء الرسل عليهم الصلاة والسلام كلمة الخلق وصفوة الله من خلقه منزهون عن كل شيء يحدث خدشا أو يكون نقصا في مراتبهم العلية مبرؤن عن الوقوع في المعاصي صغيرة أو كبيرة

الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام

اعلم أن هؤلاء الرسل هم بشر مثلنا تعريهم أحوال البشرية مثلنا من الأذى والألم والصحة والسقم والحياة والموت والراحة والتعب والزواج والتوالد والأكل والشرب وغير ذلك مما يعترى سائر البشر لأنه لا بد من اعتقاد أنهم في كل ما يتصفون به ويشتركون فيه مع سائر البشر في أعلى درجات الكمال فلا يتلذذون إلا يشكروا الله تعالى فيما يتلذذون

ترشد هذه الآية الكريمة الى الحث على طاعة الرسول عليه السلام مع التحذير من مخالفته والاعراض عنه وأنهم ان أعرضوا عنه وخالفوا ما أمرهم به فلن يضره شئ من ذلك لانه فعل الواجب عليه وهو التبليغ وانما الضرر عليهم حيث لم يمتثلوا ما أمرهم به - وبعد أن حذرهم عن مخالفته وبين لهم ما ينتج عنها من الضرر بين لهم أيضا فائدة طاعته وامتنال أوامره بقوله (وان تطيعوه تهتدوا) وغير خاف أن ترتيب الهداية على طاعته لا يكون الا حيث كان هذا الرسول جامعاً لكل خير منزها عن كل نقص وعيب أسوة في أفعاله وقبوة في أفعاله والا كانت طاعته ضلالة وغواية لاسمادة وهداية

وبالجملة فننظر فيما نزل من القرآن الكريم في تنزيهه رسوله الكرام عليهم الصلاة والسلام عن النقائص التي كان قومهم ينسبونها اليهم وما وصفهم به في غير ما موضع منه من الصفات الكاملة والاخلاق الفاضلة مثل قوله جل شأنه في سيد الوجود صلى الله عليه وسلم (وما هو على الغيب بضنين) وقوله فيه عليه الصلاة والسلام (وانك لعلى خلق عظيم) وقوله فيه صلوات الله عليه (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) وقوله (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين) وقوله فيه (ومنهم م من بلذات في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا الى الله راغبون) أى لكان خيرالهم فقد ذم الله جل شأنه من بلزرسوله صلى الله عليه وسلم في قسمة الصدقات وذكر أنهم لو رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنية وطابت به نفوسهم وان قل نصيبهم وقالوا كفانا فضل الله وصنعه وحسبنا ما قسم لنا سيرزقنا الله غنية أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

كما قال صلى الله عليه وسلم (والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به) وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (فلا وربك لا يؤمنون) الآية

وفى هذا من الوعيد الشديد ما تنقشه رة الجلود وترجف له الافئدة فانه جل شأنه أولا أقسم بنفسه بأنهم لا يؤمنون فنفى عنهم الايمان الذى هو أعظم خير أو تبه الانسان حتى تحصل لهم غاية هى تحكيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يكتف سبحانه بذلك حتى قال ثم لا يعبدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت فضم الى التحكيم أمرا آخر هو عدم وجود حرج وضيق فى صدورهم فلا يكون مجرد التحكيم والاذعان كافيا حتى يكون من صميم القلب وعن رضا واطمئنان وانسلاخ صدر وطيب نفس ثم لم يكتف بهذا كله بل ضم اليه أن يسلموا ويدعنوا وينقادوا الى ما حكم به وقضى فيه تسليما كلياً من غير منازعة ولا ممانعة

وهذا منه جل شأنه بين فى أن نبيه صلى الله عليه وسلم مبرأ من الظلم والجور ومعصوم عن الوقوع فيهما وحينئذ فعدم تحكيمهم له عليه الصلاة والسلام محض عناد وجحود يستحقون عليه هذا الوعيد الشديد

(وقد أمر الله بطاعتهم وبالغ فى الإنكار على من أعرض عنها وعلق عليها الهداية مما هو بين فى كمال عصمتهم فقال)

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ
إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ
الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۖ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا تَسْلِيمًا

(ما تشد إليه هاتان الآيتان الكرمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكرمتان الى ثلاثة أشياء (الاول) ما فرضه الله من طاعة الرسل عليهم الصلاة والسلام على من أرسلوا اليهم في كل ماجاؤا به عن الله تعالى من الاوامر والنواهي والحكم والاحكام ولا يكون ذلك الا حيث كانوا معصومين من الوقوع في كل منكر أو فعل كل قبيح لأنه تعالى لا يأمر بفعل محرم ولا مكروه (الثاني) ارشاد العصاة والمذنبين اذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيستغفروا الله عنده ويسألوه أن يستغفر لهم فان فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم وهذا ما أفاده الله تعالى بقوله (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما

(الثالث) عصمة الرسول صلى الله عليه وسلم من الظلم والجور فيما يحكم به ويقضى فيه متوعدا من لم يقف عند حكمه صلى الله عليه وسلم ولم يرض بقضائه بعدم الايمان الذي هو افضل ما أوتيه العبد من الخيرات حتى يقع منه هذا التحكيم له صلى الله عليه وسلم ثم لا يجد ضيقا في صدره مما قضى عليه ويسلم لحكمه وشرعه تسليما لا يخالطه رد ولا شك ولا تشوبه مخالفة

سورة	آية	<p>معصومون من أن يأمرؤا الناس بعبادة أحد غير الله تعالى لانبي مرسل ولا ملك مقرب فأنهم ما بعثوا لذلك ولا أمروا به (ولكن) انما بعثوا ليقولوا للناس (كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) أى كونوا فقهاء حكماء علماء بسبب ما تعلمونه للناس من الكتاب المشتمل على الاوامر والنواهي التى من عند الله تعالى وبسبب كونكم تدرسون العلم</p> <p>وفى هذه الآية أعظم باعث لمن علم أن يعمل ومن أعظم العمل بالعمل لتعليمه والاخلاص لله سبحانه والدراسة مذاكرة العلم فدلّت الآية على أن العلم والتعليم والدراسة فوجب كون الانسان ربانيا فن استعمل بها لالهدا المقصود فقد ضاع علمه وخاب سعيه</p> <p>وكيف يعقل أنهم عليهم الصلاة والسلام يقولون للناس كونوا عبادا لنا من دون الله أو يأمرؤنهم بأن يتخذوا الملائكة والنبين أربابا مع أنهم لو فعلوا ذلك لكانوا داعين الى عبادة غير الله تعالى ومن دعا الى عبادة غير الله تعالى فقد دعا الى الكفر والانياء عليهم الصلاة والسلام انما يأمرؤن بالايمان وهو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال تعالى (ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) الآية وقال تبارك اسمه (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا فوجى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) فهم عليهم الصلاة والسلام السفراء بين الله والخلق فى أداء ما جلوه من الرسالة وابلأغ الأمانة لا يأمرؤن الا بما أمر الله ولا ينهون الا عما نهى الله عنه وقد قاموا بذلك أتم القيام ونصهوا الخلق وبلغوهم الحق صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين</p> <p>(وقال جل شأنه فى ارشاد العصاة الى النوسل باتباع شرعه صلى الله عليه وسلم ليغفر الله لهم ولا يكون ذلك الا حيث كان معصوما من الوقوع فى ذنب مع افادة عدم الايمان مع عدم الرضا بحكمه والتسليم لقضائه)</p>
------	-----	--

ومدانسة المومسات والكذب والخيانة وغيرها من الافعال الذميمة حاشاهم
من جميع ذلك
ولو أنهم كانوا عليهم الصلاة والسلام على غير ما وصفنا من النزاهة
والعصمة من الوقوع في كل منكر أو قبيح ونحن مأمورون بالاعتداء
بهم في أقوالهم وأفعالهم لكانوا مضلين لمرشدين فتبطل الحكمة
من إرسالهم

﴿ وقال الله تعالى في تنزيهم عما لا يليق بمنصب رسالتهم من كونهم
يأمرون الناس بعبادتهم من دون الله أو يتخذون الملائكة والنبيين أربابا ﴾

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالتَّحْكُمَ وَالنُّبُوَّةَ
ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَئِنْ
كُنْتُمْ رِبَانِيِّينَ مِمَّا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ
تَدْرُسُونَ^{٨٠} وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ
أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

٧٩

ال عمران

﴿ مانشير اليه هاتان الآيتان الكریمتان ﴾

تشير هاتان الآيتان الكریمتان الى تبرئة الوسل عليهم الصلاة والسلام
وتنزيهم وعصمتهم من أن يقولوا مثل هذه المقالة الشنعاء وهي قولهم
لناس كونوا عبادا لنا من دون الله أى اعبدونا معه كما فعل أهل الكتاب
بأجبارهم ورهبانهم حيث اتخذوهم أربابا من دون الله وعبدوهم كما
حكى الله تعالى عنهم ذلك في قوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا
من دون الله) وكما أنهم معصومون من مثل هذه المقالة كذلك

معصومون

بعضهم بعضا الا غرورا ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا
ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا)
وقوله لهم أيضا (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله
بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته
قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون)

ومثل ذلك في القرآن الكريم كثير ولو أنا توخينا البحث فيما وقع بين
الانبياء والمرسلين مع أممهم وكيف ألزموهم الحق وألجؤهم الى التصديق
بهم بقوة بياتهم وشدة فطنهم وذكائهم لوجدنا شيا كثيرا يطول عليك
ذكره ويفنيك بعضه عن كله والله ولي التوفيق ومنه الرشد والسداد

الصفة الثالثة العصية

قد علمت أن وظيفة الرسل عليهم الصلاة والسلام ارشاد من أرسلوا
اليهم الى الاعمال الحسنة والافعال المستحسنة وهدايتهم الى ما فيه صلاح
حالهم وسعادة مآلهم وتقويم ما اعوج من أخلاقهم وتهذيب
نفوسهم وترك ما اعتادوا عليه من الافعال المنكرة والاعتقادات الفاسدة
والاوهام الباطلة فلا بد إذا أن يكونوا في أعلى درجات الكمال وأسمى
مدارج الجلال منزهي عمال يلق بمنصب رسالتهم من الوقوع في المعاصي
والانصاف بسفاسف الامور ووجود كل منفر للخلق عن الاقبال اليهم
وما وقع منهم من صور المعصية وماها الله معصية فهي أمور طفيفة
لا تنقص مراتبهم ولا تخط بشؤونهم وتسميتها معصية ومعا تبتهم عليها
من جانب الله تعالى ليس الا بالنسبة لاهل مراتبهم وسمو مقاماتهم عليهم
السلام وحكمة وقوعها منهم الاشارة الى انفراد الله تعالى وتوحيده
بالكمال المطلق فهم مبرؤن من كل ما يلقى وقوعه من أحد أنبياء
البشر فضلا عن وقوعه منهم وذلك كالزنا والفسط على أعراض أتباعهم

وعما حاج به ابراهيم قومه وألزمهم الحج به غير ما ذكر ما قاله لعبدة الاصنام بعد أن كسر أصنامهم الاكبر لهم وأتوا به على مشهد من الناس وقالوا له (مأنت فعلت هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاستألوهم ان كانوا ينطقون) يعرض عليه السلام بسخافة عقولهم بعبادتهم مالا يسمع ولا يتكلم كما قال لأبيه (ياأبت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شياً)

ومنه أيضاً ما خاصم به أباه آزر وقومه وحاجهم به وهو ما حكاه الله عنه بقوله (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الافلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدينى ربى لأكونن من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم انى يرى مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين) حتى استحق بذلك أن يقول فيه الله تعالى (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه)

وناهيك عما لسيد الوجود من الحج الدامغة والبراهين القاطعة مما كان الواحد من العرب مع شدة بلاغته وفصاحته وكاملهما فيه ووفرتهما لديه يخرس دونها ويرتد صاغرا لقوله مقرا بالعجز عن مباراته ومجاراته وذلك في النظم الكريم كثير . فمن ذلك قوله تعالى على لسانه صلى الله عليه وسلم لعبدة الاصنام الذين أشركوا مع الله غيره في العبادة (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى الى الحق أفنى يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون) وقوله لهم أيضا (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات أم آتيناهاهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة بيان ما حصل بين سيدنا إبراهيم عليه السلام وملك بابل غرود بن كنهان من المناظرة والمحااجة في وجود الله تعالى وذلك أن غرود أنكر وجود الله تعالى وأن الاله هو دون غيره وقد حله على ذلك الطغيان ما آناه الله تعالى من طول أجله وسعة ملكه وذلك ما أفاده الله تعالى بقوله (أن آناه الله الملك) فأنكر سيدنا إبراهيم عليه ذلك فطلب منه غرود الدليل فقال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت أي الدليل على وجوده تعالى حدوث هذه الاشياء المشاهدة بعد عدمها وعدمها بعد وجودها ضرورة أنها لم تحدث بنفسها فلا بد لها من موجد أوجدها وهو الرب الذي أدعو الى عبادته وحده لا شريك له فعند ذلك قال غرود أنا أحيي وأميت (عنادا منه ومكابرة) فقال له سيدنا إبراهيم عليه السلام ان كنت كما تدعى من أنك تحيي وتميت فالذي يحيي ويميت هو الذي يتصرف في الوجود في خلق ذواته وتسخير كواكبها فهذه الشمس تسدو كل يوم من المشرق فان كنت الها كما ادعيت تحيي وتميت فأت بها من المغرب فلما علم عجزه وانقطاعه عن الجواب وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا المقام بهت وأخرس ولم يتكلم وقامت الحجّة عليه لانه من القوم الظالمين الذين لا يهديهم الله تعالى ولا يلهمهم حجة ولا برهانا بل جعلهم داحضة عند ربهم وعليم غضب ولهم عذاب شديد

فانظر كيف قصم إبراهيم عليه السلام حجة هذا اللعين وألقمه حجرا في فيه فأخرسه ولم يتكلم وألزمه الحجّة وأقنعه بالبرهان الذي لا يحتمل نقضا ولاردا وذلك بما أوتيه عليه السلام من قوة البيان وشدة العارضة وبكال الذكاء والفطنة وقوة الحجّة

وينزلون عند حكمهم فتم أسباب السعادة وتكون لهم الحسنى وزيادة
وما ذاك إلا بقوة بيانهم وشدة فطانتهم وذكاؤهم

﴿وقد امتن الله تعالى على نبيه داود عليه السلام بما آتاه من الفطنة
والحكمة فقال﴾

وَشَرَدْنَا مَلِكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ

ص ٢٠

﴿ما يؤخذ من هذه الآية المكرمة﴾

يؤخذ منها كمال عناية الله تعالى بنبيه داود عليه السلام وشدة خطوته
به وذلك بما منحه إياه من الهيبة والنصرة وكثرة الجنود وقوة النفوذ
ومزيد النعمة ليستند بذلك أزره ويقوى ملكه وأعطاه من الحكمة
والفهم والعقل والفطنة وفصل الخطاب أى الفصل فى الخصومات
والقضايا والحكومات وتدبير الملك والمشورات ليميز الحق من الباطل
والصحيح من الفاسد والصواب من الخطأ وذلك بما أوتيه من قوة البيان
وعظيم البرهان وفى ذلك من الامتنان ما لا يحصى

﴿وقد ذكر جل شأنه من محاجة إبراهيم عليه السلام ما هو
بين الدلالة فيما أعطيه عليه السلام من الفطنة وشدة الذكاء وقوة
البيان فقال﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ
إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى
وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ
الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ وَاللَّهُ

البقرة ٢٥٧

وقال تبارك الله حكاية عن صالح وقومه (والى نمود أخاهم صالحا قال
ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره هو أنشأكم من الأرض
واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا إليه ان ربي قريب مجيب قالوا
ياصالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أننهاها أن نعبد ما يعبد آباؤنا
واننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب)

وقال جل ذكره حكاية عن شعيب وقومه (والى مدين أخاهم شعيبا قال
ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان اني
أراكم بخير واني أخاف عليكم عذاب يوم مهيئ وياقوم أوفوا المكيال
والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين
بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ قالوا يا شعيب
أصلناك تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء انك
لأنت الحليم الرشيد قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي
ورزقي منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان
أريد الا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه
أنيب وياقوم لا يجبر منكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح
أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد واستغفروا ربكم ثم
توبوا إليه ان ربي رحيم ودود قالوا يا شعيب مانفقه كثيرا مما تقول وانا
لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزير)

وهكذا غير هؤلاء من المرسلين عليهم الصلاة والسلام من رب العالمين
فأسوا من أنواع الشدائد والمتاعب مع قومهم بما يقابلونهم به من
التكذيب ويقبونه في وجوههم من حرب التأييب ومع ذلك يقابلونه
بكل صبر وثبات ولا يلبثون بعد ذلك الا أن يقوموا دونهم فيسفهوا
أحلامهم ويقبحوا أعمالهم ويدحضوا أقوالهم ويقنعوهم بالحجج
الباهرة والدلائل القاطعة مما يلجئهم الى التصديق بهم في كل ما جاؤا
به من عند الله تعالى فتخضع عند ذلك رقابهم وترتاض لهم نفوسهم

اقامة الحجّة على خصومهم باثبات دعواهم فتبطل الحكمة من ارسالهم
لذلك لانرى اى نبي من الانبياء قام بين قومه يدعوهم الى توحيد
الله والايان به وبرسالة وكتبه وملائكته واليوم الآخر ويرشدهم الى
ما به تقويم ما عوج من اخلاقهم واصلاح ما فسد من شؤونهم وتهذيب
نفوسهم الا واقاموا في وجهه حرب التائب والصقوا به كل ثلّة واسندوا
اليه كل وصمة وقابلوه بأشد أنواع الابداء وأكبر دواعي العداء كما
حكي الله تعالى عنهم ذلك فقال (وقال الذين كفروا لرسولهم لتخرجنكم
من أرضنا أولنعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين
ولنكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد) وقال
تعالى حكاية عن نوح وقومه (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين
أن لا تعبدوا الا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم فقال الملائكة
الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلتنا وما نراك اتبعك الا الذين
هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين
قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده
فبعيت عليكم أنذر مكموها وأنتم لها كارهون ويا قوم لأسألنكم عليه مالا
ان أجرى الا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكنى
أرا كم قوما تجهلون)
وقال جل شأنه حكاية عن هود وقومه (والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ان أنتم الا مفترون يا قوم لأسألنكم
عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرني أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم
ولا تتولوا مجرمين قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن
قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال
انى أشهد الله واشهدوا انى برىء مما تشركون من دونه فكيدونى
جميعا ثم لا تنتظرون)

وقال

سورة	آية	
		صلى الله عليه وسلم وتفقوله علينا ما لم نقله كما هو زعمكم الباطل فهو عليه الصلاة والسلام صادق في كل ما يقوله البتة وأنتم كاذبون فيما افتر بتموه عليه لا محالة
		(وقد صرح جل شأنه بوصف كثير من رسله غيره صلى الله عليه وسلم بالصدق فقال)
مريم	٤٠	وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا (وقال)
مريم	٥٤	وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِيْمَعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (وقال)
مريم	٥٦	وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا
		الصفة الثانية الفطانة
		قد علمت أن هؤلاء الرسل عليهم الصلاة والسلام لابد أن يقابلوا عن أرسلوا إليهم بالكذب إما عنادا وكبرا أو حسدا أو تقليدا فلا بد إذن أن يكونوا بمكانة سامية ودرجة رفيعة من الذكاء وشدة المعارضة وقوة الحجة في البيان ليتمكنهم أن يقبوا الحجج الباهرة والبراهين القاطعة على من ناولهم من خصومهم بالمعارضة أو وقف لهم موقف المتحدى فيكسرون بذلك سورة عنادهم ويخونهم إلى التصديق بهم ولا يصح أن يكونوا إلا كذلك ولو أنهم كانوا غير ذلك لما آمن بهم أحد لعدم قدرتهم على

في دعواه أن القرآن كلام الله تعالى وأنه لا وجه لارتباب هؤلاء
المضلين المبطلين في ذلك

وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم أتى نشأ في أمة أمية بدوية لم يسبق
له قبل انزال القرآن أن يقرأ أو يكتب حتى يتوهم أنه جاء بهذا
القرآن من الكتب القديمة المأثورة عن الانبياء المتقدمين كما قالوا (أساطير
الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيل) وكيف يعقل أن رجلاً
أمياً نشأ في أمة أمية لم يمارسوا العلوم قط ولا نسب المهيم علم ولا تذاؤوا
الفحص عن الموجودات على ما جرت به عادة الامم المتقدمة الذين كملت
فيهم الحكمة في الاحقاب الطويلة يقول مثل هذا القرآن مع ما يشتمل
عليه مما يستحيل على أحد من البشر أن يأتي به ولو كان من أكبر
العلماء وأعظم السياسيين

فاتيانه صلى الله عليه وسلم به وهو أعمى لم يتعلم القراءة ولا الكتابة قط
بهذه الكيفية دليل واضح على أنه من عند الله تعالى أرسل نبيه محمداً
صلى الله عليه وسلم به ليكون مجهزة له تدل على تصديقه بإياه
فارتباب المرتاب بعد ذلك وانكار المنكر مجرد عناد وبحود بلا
شبهة

وقال جل ثناؤه في اقامة الحجّة للرد على من زعم الفرية على النبي
عليه الصلاة والسلام باذعائه أنه يكذب ويقول من عند نفسه
ثم ينسبه الى الله تعالى

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ
ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۚ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ

أي وحيث لم يحصل ذلك الاخذ والقطع المترتبان على فرض كذبه

(ومن نظر الى تفاصيل أهل النار وقولهم لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب وقول الخزنة لهم انا لن ندعولن كذب برسول الله علم أن تكذيب الرسل وعدم اعتقاد صدقهم من أكبر ما جنى المرء على نفسه من المصائب وقد حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله)

غافر

٤٧

وَإِذْ يَتَعَاْجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ۚ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ مُخَزَّنَةٌ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۖ قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا قَادِعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ

(وقال جل شأنه في إثبات صدق نبينا عليه الصلاة والسلام وأن ما جاء به من القرآن الكريم حق وصدق لا مرية فيه)

العنكبوت

٤٨

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِّن قَبْلِهِ مِن كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿وقال تبارك اسمه في اثبات الصدق لهم عليهم الصلاة والسلام
بما أيدهم به من المعجزات الباهرات والآيات البينات﴾

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ
وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ
بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ

﴿ما تشير إليه هذه الآية الكريمة﴾

تشير هذه الآية الكريمة الى بيان أن هؤلاء الرسل عليهم الصلاة
والسلام صادقون في كل ما يبلغونه عن الله تعالى لانه جل شأنه
أيدهم بالبينات والحجج القاطعات والمعجزات الباهرات ليكون ذلك من
أكبر دواعي تصديقهم في كل ما جاؤا به من أمر ونهي وأنزل معهم
الكتب وفيها أحكام الله وحدوده وأوامره ونواهيه من كل ما يكفل لهم
السعادة وأرشد الناس بهم الى استعمال آله يقع بها التعامل ويتم
معهما التساوى والتعادل وهي الميزان ليقوم الناس بالقسط والعدل
في أمور التعامل فلا يظلم بعضهم بعضا بأخذ شيء ليس له ولا من
حقه أن يأخذه ثم انه من المعلوم أن الكتاب الجامع للأوامر الالهية
والموازن الموضوع للتعامل بالسوية انما يحافظ على اتباعهما
والعمل بمقتضاهما بالقوة التي تردع من خرج عن النظام وجاوز
حدود الاحكام وآلات هذه القوة انما تصنع من الحديد لهذا كان
فيه البأس الشديد والقوة العظيمة وفيه غير ذلك من المنافع والفوائد
للناس في معاشهم ومصلحتهم فانه مامن مصنعة الا والحديد أو ما يعمل
به آلاتها والله ولي التوفيق

من صعبهم على وجوههم بالاعلال تارة الى الجحيم وتارة الى الجحيم

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ
يَعْلَمُونَ ٧٠ اِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ
فِي الْجَحِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ٧١ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَأَيُّكُمْ
كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ٧٢ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ
نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكبريات)

ترشد هذه الآيات الى بيان ما أعدّه الله تعالى من العذاب الاليم
والعقاب الشديد لمن كذب بالكتاب وبما أرسل الله به رسله من
الهدى والبيان وهو أن الاعلال توضع في أعناقهم وتوضع في
الاعلال السلاسل ثم تسحب الزبانية منها على وجوههم ويجبرونهم
بها تارة الى الجحيم وتارة الى الجحيم ولهذا قال تعالى (يسحبون في الجحيم
ثم في النار يسجرون) أي يحرقون ظاهراً وباطناً وبعد استعقالاتهم
في النار يقال لهم على سبيل التوبيخ والتفريع والتخفيف والتخفيف
أين الاصنام التي كنتم تعبدونها من دون الله هل ينصرونكم
اليوم قالوا ضلوا عنا وذهبوا وغابوا عن أبصارنا وفقدناهم فلا نراهم
ثم لما تبين لهم ما كانوا فيه من الضلالة والجهالة وأنهم كانوا يعبدون
مالا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ولا ينصر قالوا بل لم تكن ندعو من قبل
شيئاً أي بل تبين لنا اليوم أننا كنا لم نعبد في الدنيا شيئاً يعتد به
كذلك يضل الله الكافرين حيث عبدوا هذه الاصنام التي
أوصلتهم الى النار

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى تهديد المكذبين برسالة النبي عليه
الصلاة والسلام وحتمهم على السير في الارض لينظروا كيف كان عاقبة
الذين كانوا من قبلهم من الامم المكذبة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام
وما حل بهم من العذاب والنكال مع أنهم كانوا أشد منهم قوة وآثارا
في الارض من الابنية والمعالم والمعافل ومع هذه القوة العظيمة
والبأس الشديد أخذهم الله وأهلكهم بذنوبهم وتكذيبهم لرسولهم
وما قدر أحد أن يدفع عنهم العذاب ولا رده عنهم راد ولا وقاهم واق
حتى اذا نظروا في ذلك وتحققوا أن ما حل بهؤلاء الناس بسبب
تكذيبهم لرسولهم من العذاب الاليم والعقاب الشديد يحل بهم
رجعوا عما كانوا يصرون عليه من التكذيب برسالته صلى الله عليه
وسلم

ثم ذكر جل شأنه علة أخذه إياهم وذنبهم التي ارتكبوها واجترموها
فقال (ذلك بأنهم ~~كانت~~ تأتيهم رسالهم بالبينات) أى باللائل
الواضحات والبراهين القاطعات (فكفروا) أى مع هذا البيان والبرهان
كفروا. ووجدوا (فأخذهم الله) تعالى وأهلكهم (انه قسوى شديد
العقاب)

فكانه تعالى يقول لهؤلاء الناس على لسان نبيه صلى الله عليه
وسلم لتخذوا صدقة عليه السلام في كل ما بلفكموه عنى والا أحلت
بكم من العذاب الاليم والعقاب الشديد ما أحلته بمن قبلكم من
الامم الذين كذبوا رسولهم ولم يقدر أحد حين ذاك أن يحول دون تنفيذ
مرادى فيهم من حلول العذاب بهم مع أنهم كانوا أشد قوة منكم
وأكثر آثارا في الارض مما لا تقدرين عليه

(وقال جل شأنه في بيان جزاء الذين لم يصدقوا برسولهم

من تحتها الانهار ومن يتول بهذبه عذابا ألما
وكما ناط بطاعتهم السعادة والفوز بالثواب ناط بعصيانهم ومخالفة ما
أمروا به سواء كان قولاً أو فعلاً الشقاوة والحرمان والعذاب والعقاب
فقال (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها
وله عذاب مهين) وقال جل ثناؤه (ومن يشاقق الرسول من
بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصه
جهنم وساعت مصيراً)
ولا يكون ذلك الا حيث يكون ما يقولونه وما يفعلونه صدقاً لانه
هو الذي توصل الطاعة فيه الى الفوز بالسعادة والعصيان فيه الى
الشقاوة بخلاف الكذب فان الطاعة فيه لا توصل الى خير أبداً

(وقد أخبر جل شأنه نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بما حل بمن
كذب المرسلين من قبله وحق بهم من العذاب الاليم
والنكال الشديد فقال)

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا
فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ
اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ
الْعِقَابِ

(ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ما يلجئ خصومهم الى الاذعان والتصديق بكل ما جاؤا به عن الله تعالى
ويزكون ما كانوا عليه من التباغض والتحاسد والعناد والتقليد وجعل
جل شأنه هذه العلامات على نوعين

(الاول) المجزة التي تدركها الحواس وهذه يطلبها أحد رجلين إما
ناقص الادراك ومع نقصه هو غير معاند فيحتاج الى ما يدركه بالحس
كقلب العصا حية وبراء الاكس والارض وانشقاق القمر وغيرها واما
معاند فقصد به بما يطلبه العناد ليس الا

(الثاني) ما يشتمل عليه ذلك الرسول من الصفات الفاضلة والاخلاق
الكاملة مما لا يمكن أن توجد لغيره كاملة كما هي فيه وذلك كالصدق في
كل ما أخبر به عن الله تعالى وبلغه الناس وقوة بيبانه وشدة ذكائه
وفصاحة لسانه وشدة عارضته وقوة مدركته وعصمته من الوقوع في
أى معصية صغيرة كانت أو كبيرة ومن فعل كل شئ يحل بمراتبهم العلية
وهذا النوع من العلامات يدركه أولو البصائر والافهام ولذا وجب
اعتقاد اتصافهم بهذه الصفات لان عليها مبني النبوة ونشر الرسالة
واليك بيبانها وأدلتها والله ولي التوفيق ومنه الرشد والسداد

الصفة الاولى الصدق

اعلم أنه يجب اعتقاد أن هؤلاء الرسل صادقون في كل ما يبلغونه
عن الله تعالى سواء كان قولاً أو فعلاً لانهم لو كذبوا فيما يقولونه
أو يفعلونه لكانوا مضلين لا مرشدين وقد علمت أنهم ما أرسلوا الا
للارشاد فتبطل الحكمة من ارسالهم

على أنه كيف يعقل أنهم يكذبون وقد أمر الله بطاعتهم والاقتران بهم في
أقوالهم وأفعالهم وناط بذلك السعادة الابدية والفوز بالتمتع بدار النعيم
وما فيه من النعيم الدائم المقيم فقال (ومن بطع الله ورسوله يدخله
جنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم)
وقال تبارك اسمه (ومن بطع الله ورسوله يدخله جنت تجري

بالتكذيب ويقابلونه برفض ما جاء به مع اعتقادهم بأنه هو الحق الذي
لا هزيمة فيه وقد حكى الله تعالى عنهم هذه الحالة بقوله (وان يروا آية
يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) وقوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من
قبلك في قرية من نذير الا قال مسترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا
على آمارهم مقتدون قال أولو جئناكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم
قالوا انا بما أرسلتم به كافرون) وقوله تعالى (وقالوا لن نؤمن لك حتى
تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب
فتفجر الانهار خلالها تفيجرا أو تسقط السماء كإزعت علينا كسفا أو تأتي
بالله والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء
ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت
الا بشرا رسولا)

والتقليد لما ورثوه عن آباءهم وأسلافهم من الاعتقادات الباطلة
والاخلاق الفاسدة بأن يقولوا اننا لنترك ما نحن عليه ولانفارق ما وجدنا
عليه آباءنا ولا نرضى به بديلا تمسكا أعمى وتعصبا أعشى وقد حكى
الله عنهم هذه الحالة أيضا بقوله (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا
بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لاي عقلون شيئا ولا يهتدون)
والحسد على اصطفاء الله تعالى لهذا الرسول دونهم وتفضيله عليهم مع
أنه ربما كان أقل ثروة وجاها من بعضهم وقد حكى الله
تعالى عنهم هذه الحالة أيضا بقوله (قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون
أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأتونا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم
ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يختار من يشاء من عباده وما
كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا بإذن الله)

لذلك اقتضت حكمة الله تعالى أن يجعل لهؤلاء الرسل من الآيات
البيّنات والعلامات الواضحات والحجج القاطعة والبراهين الساطعة

وأما صالح ففي قوله تعالى (والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره هو أنشأكم من الأرض واستعركم فيها فاستغفروهم ثم قووا إليه إن ربي قريب مجيب
 وأما إدريس ففي قوله تعالى (واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقا نبيا)
 وأما ذو الكفل ففي قوله تعالى (واذكر اسمعيل واليسع وذو الكفل وكل من الأخيار)
 وأما سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ففي قوله تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل)
 فهؤلاء هم الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام الذين تجب معرفتهم تفصيلا كما يجب اعتقاد أنهم موصوفون بهذه الصفات الآتية التي سندكرها مع أدلتها والله ولى التوفيق

صفات الرسل عليهم الصلاة والسلام

تمهيد

في بيان حال الرسل مع من أرسلوا اليهم ولم أيدهم الله بالمعجزات ووجبت لهم هذه الصفات

اعلم أنه سبق القول فيما يتعلق بالرسل ووظيفتهم وحكمة إرسالهم وما أرسلوا به ليعلموه الناس ويرشدوهم إليه مما يكفل لهم السعادة في الدنيا والآخرة بقي أن هؤلاء الرسل عليهم الصلاة والسلام لابد أن يقابلوا من الذين أرسلوا اليهم بالكذب وذلك اما عنادا وكبرا أو حسدا وتقليدا

فالعناد بما قام في نفوسهم الشريرة وزينه لهم الشيطان من أن هذا الرجل اذا سلمنا له دعواه الرسالة استأثر بالأمر دوننا وكانت له الكلمة النافذة والسلطة العامة فينا فنأخذهم لذلك عزة النفس وعقو الانفة فينابذونه

بالتكذيب

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
 مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ^{٨٤} وَوَهَبْنَا لَهُ اسْمَٰعِيلَ
 وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ
 دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ
 وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ^{٨٥} وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ
 وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّٰلِحِينَ^{٨٦} وَانصَبْنَاهُ عَلَىٰ السَّعِ
 يَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ^{٨٧} وَمِنْ آبَائِهِمْ
 وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَأَخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ^{٨٨} ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ
 عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا مَحْبُطٌ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^{٨٩}
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ

وقد بنى سبعة وهم آدم وهود وشعيب وصالح وادريس وذو الكفل
 وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

أما آدم فقد ذكر في قوله تعالى (وعلم آدم الاسماء كلها)

وأما هود ففي قوله تعالى (والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا
 الله مالكم من إله غيره ان أنتم إلا مفترون)

وأما شعيب ففي قوله تعالى (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا
 الله مالكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير واني
 أخاف عليكم عذاب يوم محبط)

شرعة ومنهاجا) فهذه لم تكن الوصاية بها عامة لسائر الرسل عليهم الصلاة والسلام بل كانت لكل رسول بما يناسب استعداد قومه وزمانهم ومكانهم وأخلاقهم وعاداتهم والله الموفق لما فيه السداد بمنه وكرمه

(وقال جل شأنه في بيان ما يترتب على إرسالهم عليهم السلام من الفوائد والمنافع مع بيان ما أنزله معهم وأوحى به إليهم)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ

الحديد ٢٥

(الغرض من هذه الآية الكريمة)

الغرض منها بيان أن هؤلاء الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام انما جاؤا ليقوم الناس بالقسط والعدل في جميع أمورهم بما يكفل لهم السعادة الدنيوية والاخرية وذلك بما أنزله معهم وأوحى به إليهم من الكتب المبينة فيها الاحكام المأمور بتبليغها للناس ليكونوا على أتم وأكمل حالات العدل والنصفة فيما بينهم ويتبعوا هؤلاء الرسل فيما أخبروا به ويطيعوهم فيما أمرهم به ولما كانوا مع ذلك لا بد أن يقابلوا من المرسل إليهم بالكذب أيدهم الله تعالى بالبينات والحجج القاطعة والمجربات صلى الله عليهم أجمعين

(وقد بين جل شأنه من اصطفاة من هؤلاء الرسل وميزه عن غيره منهم بعظم قدره وعلو مرتبته وأوجب الشرع معرفتهم تفصيلا كما ذكرهم القرآن تفصيلا وهم خمسة وعشرون ذكر الله منهم ثمانية عشر في هذه الآيات وهي)

وتلك

سورة	آية	والسلام كما قال تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والله أعلم
		(وبين جل شأنه ما أرسلوا به ليعلموه الناس ويهدوهم اليه بقوله)
شورى	١٣	شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ
		(بيان المقصود من هذه الآية الكريمة)
		المقصود منها الحث على إقامة الدين وعدم التفرق فيه بما يحصل في أصوله من الخلاف والاضطراب وفيها بيان ما شرعه الله تعالى ووصى به رسله الكرام من لدن نوح عليه السلام الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليعلموه الناس ويرشدوهم اليه وهو توحيد الله تعالى واعتقاد أنه واحد لا شريك له متصف بصفات الكمال منزّه عن صفات النقصان والتخلق بالاخلاق الفاضلة والصفات الكاملة من الصدق وانجاز الوعد والوفاء بالعهد وأداء الامانة وصلة الرحم وحسن المعاملة والمعاشرة مع صنوف الخلق وعدم ائذاء أحد منهم لا بيد ولا بلسان وعدم الاعتداء على الحيوانات وفعل الدنيا وارثكاب المحرمات وكل ما يحل بالمروءة فانه مأمّن نبي من الانبياء الاوصى قومه بذلك وأرشدهم الى ما فيه السلامة وحسن العاقبة - أما الشرائع التي هي مصالح الأمم فانها تختلف باختلاف الأشخاص والامكنة والازمنة والاخلاق والعادات كما يدل على ذلك قوله تعالى (لكل جعلنا منكم

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ
 مُوسَى تَكْلِيمًا ^{١٦٤} رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِثَلَا
 يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ
 عَزِيزًا حَكِيمًا

(ما يستفاد من هذه الآيات الكريمات)

يستفاد منها أحكام (الاول) أن الله تعالى أوحى الى نبيه محمد
 صلى الله عليه وسلم كما أوحى الى اخوانه النبيين من قبله وهم نوح
 وابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وأولاده وعيسى وأيوب ويونس
 وهرون وسليمان وداود وموسى وغيرهم ممن قصهم الله على نبيه وبين
 له أخبارهم ومن لم يقصصهم عليه مع بيان ما خص به بعضهم كإعطائه
 الزبور لداود وتكليمه لموسى عليهما السلام (الثاني) بيان وتطيفة
 الرسل عليهم الصلاة والسلام وهي أنهم يشيرون من صدقهم فيما
 جاؤا به من عند الله تعالى وعمل به بالجنة والثواب والتنعيم بالنعيم
 الدائم المقيم وينذرون من كذب بهم وعصاهم فيما جاؤا به بالنار
 والعذاب الاليم وذلك معنى قوله تعالى (رسلا مبشرين ومنذرين)
 (الثالث) بيان حكمة ارسالهم عليهم الصلاة والسلام وهي المذكورة
 في قوله تعالى (ثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) أى أرسلهم
 الله تعالى ليبشروا الناس وينذروهم ثلا يكون لهؤلاء الناس معذرة
 يعتذرون بها بعد إرسال الرسل وتبليغ الشرائع على ألسنتهم فيقولوا
 يا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فيبين لنا شرائعك وإعلمنا ما لم تكن
 نعلم من أحكامك لقصور عقولنا عن إدراك جزئيات المصالح وتفردك
 بعلمها دون سواك فقطع الله حجتهم هذه بإرسال الرسل عليهم الصلاة

والسلام

سورة	آية	
		<p>وأسرارها وكيفية علاجها ودرجة الاعتدال منها لهم - ودوهم ويرشدوهم الى مافيه صلاحهم وتقويم أخلاقهم وتهذيب نفوسهم ويبينوا لهم الخير ليتبعوه والنشر ليبتئوه ويردوهم الى حد الاعتدال في مثل هذه الاخلاق مثلا الطمع خلق سبيئ ولكن لولاه ما تجشم الخلق أعباء المكاسب والغرم والصارة واذا طغى نشأ عنه منازعات الخلق وتولدت الشرور المبيدة فشريرة الرسول تطفه وترذه الى ارادة السعي والتعيش بعد ارادة التكسر والاستئثار فكأنه يحبه له حسنا بعد أن كان سيئا وبذلك تتم المسابقة في عمارة الكون وتحصل الغاية المقصودة منه بلا ضرر ولا ضرار وهذا هو جُل المقصود من الرسل عليهم الصلاة والسلام</p> <p>ولكمال لطفه بهم ورجته لهم أن جعلهم بشرا من جنسهم ليمكن أن ينتفع بعضهم ببعض في المخاطبات ولم يجعلهم ملائكة لعدم امكان رؤيتهم ومخاطبتهم ومخاطبتهم فلا تحصل الفائدة المقصودة من إرسالهم حينئذ ولقد امتن الله بهذه الرحمة والنعمة على عباده فقال (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين)</p>
		<p>(وقد بين الله تعالى وظيفة هؤلاء الرسل وحكمة لإرسالهم في قوله)</p>
النساء	١٦٢	<p>إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۚ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ</p>

فيعذب هذا ويفر لئلا حسب ارادته ومشيبته وذلك بما له من
السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستزمن للقدرة التامة على التصرف
الكلي فيفعل بمقتضاها ما شاء من التعذيب والمغفرة حسب ارادته
واختياره والله على كل شيء قدير ومن ذلك ما ذكر من التعذيب
والمغفرة

وحيث قد انتهى بنا القول في بيان ما يجب في حق الله تعالى وما
يستحيل وما يجوز وقد بقي الكلام على ما يجب للرسل الكرام وما
يستحيل وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام من الصفات المرضية
والمراتب العلية وما خصهم الله به من جليل المزية وكمال الافضلية
فاليك بيانه

الكلام على الرسل عليهم الصلاة والسلام

تمهيد

في بيان حكمة ارسالهم

اعلم أن الله جلت قدرته وعلت كلمته خلق الخلق وطبعهم على أخلاق
حسنة تساعدهم على انتظام حالهم وأخلاق تخالفها لأجل أن
يتسابقوا بها في عمارة هذا الكون الذي قد وجودهم فيه إلى أجل
معلوم لكن لما كان تحديد الرغبة في السبق يوجب وقوف كل راغب
عند حده وبأسه من مجاورته وبذلك تتعطل حركة المسابقة لم تعدل
الأخلاق في أصل الفطرة فصارت تلك الأخلاق السيئة في معرض
الطغيان والوصول إلى حد يصبح به ضررها أكبر من نفعها لذلك اقتضت
رحمة الله بعباده بعض ارادته واختياره أن يرسل لهم أناسا منهم طبعهم
على الأخلاق الفاضلة والصفات الكاملة وأطلعهم على مكامن الأخلاق

واسرارها

﴿ وقال تبارك اسمه في بيان أنه فاعل مختار يتصرف في خلقه كيف يشاء فان شاء أبقاهم وان شاء أذهبهم وأتى بغيرهم ﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ
الْحَمْدُ إِنْ يَشَاءُ يُغْنِيكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ

﴿ ما يستفاد من هذه الآية الكريمة ﴾

يستفاد من هذه الآية الكريمة أنه تعالى هو الغني المطلق عن كل شيء وأنه مستحق بانعامه على جميع الموجودات للحمد وأن كل ما عداه مفتقر إليه وأنه ان شاء إذهب هؤلاء الناس الذين يشركون به غيره في العبادة ويأت بخلق جديد غيرهم يعبدونه ويوحدونه فما ذلك عليه سبحانه صعب فاعلم أمره تعالى اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فالكل تحت إرادته مقهور تحت جبروته يتصرف فيه كيف شاء لا اله الا هو العزيز الحكيم

﴿ وقال جل ثناؤه في بيان كمال اختياره بماله من الملك المطلق والتصرف التام في السموات والارض وفي كل شيء ﴾

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ
مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

﴿ الغرض من هذه الآية الكريمة ﴾

الغرض منها إثبات أنه تعالى فاعل مختار يتصرف في خلقه كيف شاء

يشاء أن يذله فهو المالك الحقيقي والمتصرف العام الذي يتصرف في ملكه
بالتخير والشرع بما شاء وكيف شاء لا يتصرف فيه أحد غيره ولا يملكه أحد
سواه وقد أشار جل شأنه لتعليل ما سبق وتحققه بقوله في الآية (أنك
على كل شيء قدير) أي وحيث كان كذلك فيفعل كيف شاء بقدرته وفق
أرادته ومشيتته إذ ليس من هو أكبر منه حتى يكرهه على فعل من
الأفعال كما قال تعالى (وهو القاهر فوق عباده)

(وقال جل شأنه في بيان أنه تعالى فاعل مختار يتصرف
في ملكه بما شاء وكيف شاء)

وَإِنْ يَمَسُّنَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ
بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

يونس ١٠٧

(المقصود من هذه الآية الكريمة)

المقصود منها اختصاصه تعالى بالتصرف المطلق وتفرد به بالقدره التامة
والعظمة الكاملة وأنه لا شيء في الوجود الا وهو في قبضته وتحت تصرفه
فاذا أراد أحدا بسوء فلا يمكن لاحد سواه أن يكشفه عنه ويمنعه منه
لان الكل تحت قهره وسلطانه كما أنه اذا أراد أحدا بخير فلا يقدر أحد
سواه على رده كائنا من كان بل يصيب به من يشاء من عباده حسب
أرادته ومشيتته وهو الغفور الرحيم لمن تاب اليه ورجع من أي
ذنوب كان حتى من الشرك به فانه يتوب عليه اذا تاب ورجع الى
الاسلام

(وقال)

غير أنه يجب علينا أن نعتقد أن كل فعل من أفعاله تعالى جار على
الحكمة والعدل والصواب من غير إجحاف بحق أو ظلم لاحد فقد وصف
جل شأنه ذاته بالقسط ونفى عنه الظلم فقال (شهد الله أنه لا اله الا هو
والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط) وقال تعالى (وما ربك بظلام للعبيد)
وقال تبارك اسمه (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون)
وقال جل ذكره (ان الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم
يظلمون) والآيات في ذلك كثيرة كما أنه يجب علينا أن نعتقد أن جميع
أفعاله تعالى لا تخلو عن حكمة وفائدة سواء علمت تلك الحكمة لنا أو لم
تعلم كما قال تعالى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين
ما خلقناهما الا بالحق) وقال تعالى (أخسبتم أنما خلقناكم عبداً
وانكم الينا لاترجعون)

(وقد أثبت الله تعالى لنفسه أنه فاعل مختار يتصرف في ملكه
كيف يشاء من غير منازع ولا معارض ولا ممانع بقوله)

قُلِ اللَّهُمَّ مَا لَكَ الْمُلْكُ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ
الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ
الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(الغرض من هذه الآية الكريمة)

الغرض منها بيان كمال عظمته تعالى وتعام قدرته وأنه يتصرف
بمقتضاها في خلقه كيف يشاء فيعطى الملك لمن يشاء اعطاه اياه وينزعه
من يشاء نزعه منه وسلبه عنه ويعز من يشاء أن يعزه ويذل من

الجار في حق الله تعالى

يجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه فهو الفاعل المختار يتصرف في ملكه بما شاء وكيف شاء من غير وجوب عليه لا يصد عنه ذلك صاد ولا يمنعه عنه مانع كما قال (لا يستل عما يفعل وهم يسألون) أي لا يفعل فعلا من أجل أنه واجب عليه أن يفعله لانه لو كان كذلك لاحتاج الى ذلك الفعل وما كان هكذا فهو في وجوده يحتاج الى ذلك الفعل إما حاجة ضرورية وإما أن يكون به تاما والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك بخلاف غيره فإنه يفعل الفعل ليستفيد به ويتكامل منه وذلك لان كل ما في هذا العالم من سموات وأرض وحيوان ونبات وبر وبحر وأحجار وأشجار وغيرها فعل الله تعالى وخلقه واختراعه لخالق له سواء ولا يحدث له الا اياه ولا شريك له فيه ينازعه ولا ضد له فيه يعارضه ويعانده ويمانعه فكيف يعقل مع هذا أن هذا الخالق القادر وهذا المالك المطلق يحول دون تصرفه في ملكه كيف يشاء أحد حاشي لله أن يكون كذلك بل هو الفاعل المختار لكل شيء من خير وشر ونفع وضرر واسلام وكفر وعرف ونكر وفوز وخسران وطاعة وعصيان وشرك وإيمان ورشد وغواية وضلال وهداية الى غير ذلك من الشؤون والاحوال كل ذلك بإرادته واختياره بضل من يشاء ويهدي من يشاء لا يستل عما يفعل وهم يسألون

والآيات القرآنية الدالة على أنه تعالى فاعل مختار يتصرف في ملكه كيف يشاء من نفع وضرر وخير وشر كثيرة لا تكاد تحصى فمنها قوله تعالى (إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) وقوله تعالى (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويفخر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) وقوله تعالى (وإن يحسدك الله فضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده) ومنها غير ذلك

سورة	آية	
		<p>عظيماً لا ينبغي له قال لربه جسد وعز سبائكك ثبت اليك عن العبود الى مثل هذا السؤال وأنا أول المؤمنين من بنى اسرائيل أنه لا يراك أحد من خلقك تلك الرؤية التي سألت ومما كأم الله به موسى عليه السلام ما خاطبه به وقال له (باموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى) أى اخترتك عليهم بهما (نخذ ما آتيتك) أى من الكلام والمناجاة (وكن من الشاكرين) على ذلك ولا تطلب مالا طاقة لك به</p> <p>ومن هاتين الآيتين الكريمتين يؤخذ أن الانسان اذا سأل شخصاً آخر حاجة ينبغي له أن ينظر فى تلك الحاجة ان كان يصح أن تطلب ممن هذا الشخص وفى امكانه قضاؤها وفيما اذا كان يجيب بطيب نفس وصفاء سريرة ورضا خاطر أو يجيب مع تضرره حياء أو استنكافاً من رد المسئلة وكذا فى حال الشخص المسؤل ان كان مثله يصح أن يطلب منه مثل هذه الحاجة وفى امكانه قضاؤها أو يصعب عليه الحصول عليها ولكن يضطر للحصول عليها لما للسائل عليه من الايادى والمكررات أو غير ذلك فان تحقق لديه سهولة اجابة طلبه وقضاء حاجته أقدم على الطلب والمسئلة والا يعرض نفسه للاهانة وذل السؤال مع عدم الجدوى وكان نصيبه من المسؤل الحرمان والطرده والخذلان وما أصعب ذلك وأشدّه على الرجل الحر</p> <p>هذا وقد تم الكلام وقته الحمد والمنة على ما يتعلق بما يجب له تعالى من الصفات الكمالية والمراتب العلية وما يستعمل انصافه به بحل شأنه من أصداد تلك الصفات فلم يبق مما يتعلق بذاته الشريفة الا ذكر ما يجوز فى حقه تعالى ليم به ما يجب على المكاف اعتقاده بالنسبة لمولانا جل وعز فإليك بيانه</p>

ردّ على من يقول ان الله خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام وهذه الحالة التي حصلت لموسى عليه السلام من التكليم بالكيفية المتقدمة هي احدى مقامات الوحي الثلاثة المتقدمة كما علت

(وقال جل شأنه في اثبات هذه الصفة له أيضا)

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي
أَنْظُرِ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ
اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ
جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ
تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ^٣ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي
اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ
مَا آتَيْنَاكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ

(ما يؤخذ من هاتين الآيتين الشريفتين)

يؤخذ منهما أن الله جل شأنه كلم موسى عليه السلام لما جاء في الوقت الموعود فساله الرؤية وقال له يارب أرى أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه وبقي على حاله ولم يتزلزل عند التجلي له مع ما هو عليه من عظم الجرم والصلابة والقوة فسوف تراني أي وان ضعف عن ذلك فانت منه أضعف فلما تجلى لربه للجبل وظهر صار الجبل ترابا فلما رأى موسى عليه السلام ما حصل للجبل خز مغشيا عليه لهول ما رأى فلما أفاق بعد ذلك وعلم أنه سأل أمرا

عظيما

عن هذه الحالة بالالهام وقد أخبر صلى الله عليه وسلم عن حصول هذه الحالة له فقال (ان روح القدس نفث في صدري وفي رواية روي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وهذا هو المراد بقوله تعالى الاوحيا

(الثاني) أن يكلمه من وراء حجاب بان يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام وهذا هو المراد بقوله تعالى أو من وراء حجاب

(الثالث) أن يكون ذلك الكلام بواسطة ملك يرسله الله تعالى الى الموحى اليه من البشري فيوحى اليه ما يشاء أن يوحى له باذن الله تعالى وأمره وتيسيره وهذا هو المراد بقوله تعالى أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء

(وقال جل ثناؤه في اثبات هذه الصفة له)

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا

التسليم

١٦٣

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد منها اثبات صفة الكلام لله تعالى وذلك أنه تعالى أخبر عن نفسه وهو الصادق المصدوق بأنه كلم موسى عليه السلام بلا واسطة أى أزال عنه الحجاب حتى سمع كلامه ولا جرم أن تكلم الله تعالى لموسى عليه السلام بدون واسطة منتهى مراتب الشكر والتشريف ولا يقدح ذلك في نبوة سائر الانبياء ولا يقتضى الافضلية عليهم لان الخصوصية لا تقتضى الافضلية وفي التأكيد بالمصدر في قوله تعالى تكلميا

سواء لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء سبحانه هو الله الواحد
القهار

الصفة الثانية عشرة الكلام

نطق القرآن بأن الله تعالى كلم موسى تكليماً وأنه جل شأنه لا يكلم
البشر الا وحياً فوجب علينا التصديق بأنه متكلم وایس لنا البحث عن
حقيقة معنى الكلام لانه كغيره من صفات الله تعالى لا يمكن الوصول
الى العلم بحقيقته أما الالفاظ المقروءة فالبحث فيها من جهة خلقها
وعدم خلقها بدعة يجب السكوت عنها والذي يجب الايمان به أن
القرآن كلام الله والله أعلم

(وقد أثبت الله لنفسه هذه الصفة فقال)

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى
حَكِيمٍ

شورى ٥١

(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)

يستفاد من هذه الآية الكريمة اثبات صفة الكلام لله تعالى مع
بيان كيفية تلقيه من عند الله تعالى ووصوله الى الانبياء عليهم الصلاة
والسلام وذلك بأحد ثلاثة أمور

(الاول) أن يوحى اليه بأن يقذف في قلبه شياً لا يتمارى فيه أنه من
عند الله تعالى فيقع ذلك المعنى المقدوف في نفس الموحى اليه بدون
واسطة لفظ يخلقه الله تعالى فينكشف له بمجرد ذلك القذف ثم هو يمكنه
بعد ذلك أن يعبر عنه بالفاظ من عنده كيفما شاء ويمكن أن يعبر

والمنعكس عنها الى داخل المعين انما ذلك في الحوادث والله جل شأنه
منزه عن صفات الحوادث

(وقال تبارك اسمه في اثبات هذه الصفة له تعالى أيضا)

الانعام ١٠٣

لَا تَدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ
الْخَبِيرُ

(ما تفيد هذه الآية الكريمة)

تفيد هذه الآية الكريمة أن عظمته تعالى غير متناهية وأن الاحاطة
بها غير ممكنة وأن الجوهر اللطيف الذي ركبته الله وأودعه في حاسة
البصر وبه تدرك المبصرات لا يتعلق بذاته ولا يدركها لانه متعال أن
يكون مبصرا في ذاته لان ادراك البصر لذاته تعالى واحاطته بها يستدعي
تحديدها وتحديدها يستدعي تجسيمها والله تعالى منزه عن ذلك بخلافه
جل شأنه فانه يرى هذا النور الذي تدرك به المبصرات ويدركه ويحيط
به مع لطافته وعدم امكان مدرك له غيره تعالى وهذا ما أفاده الله
تعالى بقوله (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار)

وبعد أن ذكر الله تعالى عدم امكان رؤية الابصار له واحاطتها به
وتحقق رؤيته هو لا ابصار مع لطافته ودقتها ذكر ما هو في قوة التعليل
لذلك حيث يقول (وهو اللطيف الخبير) أي الذي لطف حتى جل
عن أن يدرك بالابصار وتعالى عن مشابهة الصور والامثال والخبير
بكل شيء بحيث لا يخفى عليه شيء من مخلوقاته فالكل لديه سبحانه
وتعالى مدرك سواء ما ظهر منه أو خفي لان الكل لديه سبحانه وتعالى

من الاجتنان والاهتداف والمجاوبين وفي منافع البصر للحيوان وفوائده
باهتدائه به الى طرق معاشه ونجاته من مخاوفه ورؤيته به المناظر
الجميلة وكشفه به ما يبعد عنه ألوانا من الاميال كما يكشف به ما يقرب
منه الى غير ذلك من الفوائد والمنافع جزم بأن واجب هذا البصر لهذا
الحيوان لا بد أن يكون بصيرا بمعنى أنه يعلم ذلك كله والافكيك يعقل أن
يوجد البصر وهو غير بصير بل كيف يخلق هذا الخلق وهو لا يبصره
بل كيف يصح أن يعبد من لا يرى من يعبد بل كيف لا يكون بصيرا
والبصر كمال لا محالة وقد أوجده في مخلوقاته وكيف يكون المخلوق
أكل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع ذلك غير معقول
وكيف يعقل أن الانسان بصير وخالفه غير بصير ألا يبصر من خلق
وهو العلي العظيم فالبصر بمعنى العلم بالمبصرات أمر عقلي أما بمعنى أنه
صفة خاصة فهو سمعي محض

(وقد أثبت الله تعالى لنفسه صفة البصر حيث قال)

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

شورى ١١

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى ثلاثة أشياء (الاول) نفى مشابهته جل
شأنه لكل ماعداء من المخلوقات اذ لو شابه شيئا منها لكان حادثا مثلها
وذلك مستحيل في حقه تعالى (الثاني) اثبات أنه تعالى سميع أى مدرك
لجميع السموعات لاعلى سبيل التخييل والتوهم ولا يتأثر حاسة أو وصول
هواء (الثالث) اثبات أنه تعالى بصير أى مدرك لجميع المبصرات لاعلى
طريق التوهم والتخييل ولا على طريق تأثر حاسة ولا وصول نور لان
كون العامل برسم صور المرئيات في العين هو النور الواقع على المرئيات

والمنعكس

أظن هؤلاء الناس لجهلهم أنا لا نسمع ما يتحدثون به سرا في مكان خال وما يتناجون به فيما بينهم بل قد كذبوا في ظنهم هذا الفاسد وزعمهم الباطل بل نسمع ذلك ونعلم به ونطلع عليه ورسلنا وملائكتنا الموكلون بحفظ أعمالهم الملازمون لهم يكتبون جميع ما يصدر عنهم من قول أو فعل فتجازيهم به

ومن هذه الآية الكريمة يؤخذ وجوب مراقبة الله تعالى في جميع الأحوال حيث أنه جل شأنه مطلع على الإنسان في جميع لحظاته وحركاته وسكناته سميع لكل ما يقوله مطلع على كل ما يفعله سواء ما خفي من ذلك وما ظهر فإن الاخفاء والاطهار بالنسبة له تعالى سواء وعليه فما يفعله بعض الخفي من الناس حيث يتحدثون في اخفاء ما يرون الجهر به فيما عن أعين الناس ولا يباليون بفعله ما كانوا كذلك مع اعتقادهم بأن الله تعالى الذي لا تخفى عليه خافية مطلع عليهم سميع لما يقولونه فذلك من أكبر أمارات النفاق حيث جعلوه جل شأنه أهون الناظرين اليهم وأحقر المبصرين بهم فلا يستحيون منه ولا يراعون له ذمة ولا يخافون له عقابا ولا يرجون منه منوبة أولئك جزاؤهم جهنم بما كسبوا وما ربك بغافل عما يعملون

الصفة الحادية عشرة البصر

هو صفة قديمة تنكشف بها المبصرات ولكن لابعين ولا حدقة ولا جارحة ولا بغير ذلك فان ذلك من صفات الحوادث المنزه عنها الله تعالى وهو من الصفات التي لا مزية في ثبوتها لله تعالى اذ جاء الشرع الشريف بثبوتها له عز وجل ونطق القرآن الكريم بها - ومن تأمل في تركيب العين للانسان وغيره من سائر الحيوانات وتوأميس النور التي يتم بها الابصار وما دبرت الحكمة الالهية لتكميل هذه الوظيفة وفي التدابير التي وضعت للمحافظة عليها وتسهيل طرق أدائها وظيفتها

تشير الى حكاية امر سيدنا موسى عليه السلام وأخيه هرون مع
فرعون عليه اللعنة حيث أمرهما الله تعالى أن يذهبا اليه ليقولا له
إنا رسولا ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم فقالا له عز وجل
إنا نخاف اذا دعونا الى ذلك أن يفرط علينا ويهمل علينا بالعقوبة
فقال الله تعالى لهما لا تخافا مما ذكرتما فاني حافظ لكما وناصر كما عليه
أسمع ما يجري بينكما وبينه من القول وأرى ما يحصل بينكما وبينه من
الفعل فأفعل في كل حال ما يليق بها من دفع شر وجلب خير

وفي هذه الآيات الكريمات من الدلالة على وجوب استعمال الدين وحسن
التلطف في القول مع الخصم حتى يذعن للحق ويصغي لما يقال له وخصوصا
الظالم عند وعظه وإرشاده مالا يخفى فان تليين القول مما يكسر سورة
عناده ويلين قسوة قلبه وبذا يكون له قد أثمر وسعيه لم يخب وحصل
بغيته وقال أمينته والا كان كناطح صخر أومتطلب من الماء جذوة نار

(وقال تبارك اسمه في اثبات صفة السمع له تعالى)

أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا
لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ

الزخرف ٨٠

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة اثبات صفة السمع له تعالى وأنه لا تخفى
عليه خافية فلا يهرب عن سمعه مسموع وان خفى ولا يحجبه بعد وان
طال وقد ظن الكفار لجهلهم أنه سبحانه وتعالى لا يسمع الا ما جهر به
من الاصوات وأما ما خفى منها فلا يسمعه فرد الله عليهم بقوله (أم
يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون) أي

تعالى الله عن صفة الحوادث علوا كبيرا - وهو من الصفات التي ورد
الشرع الشريف بثبوتها لله تعالى وجاء القرآن الكريم ناطقاً بها
فوجب التصديق بأنه سميع أما العقل فلا يمكنه أن يثبت وحدته
الا أنه من السموات فهو صفة سمعية - على أن من أمعن النظر
وأجال الفكر في استحقاق الاله العبودية واختصاصه بالعبادة دون
غيره ونظر في جميع التكاليف التي شرعها الله لجزم لا قول - له أن
هذه العبادة لا يصح أن تكون لغير سميع اذ كيف يوجه الانسان
عبادته الى من ليس بسميع ذكره له وثناء عليه ولا تحميده ولا تجميده
والعبادة ليست شياً غير ذلك ولذا يقول سيدنا ابراهيم عليه السلام لآبيه
(يا أبت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً) أي كيف يصح
لك أن تعبد مالا يسمع ثناءك عليه ودعائه له ولا يبصر ما تفعله له من
العبادة ولا يغني عنك شيئاً فلا يجلب لك نفعاً ولا يدفع عنك ضرراً
لعدم الفائدة حينئذ وقال تعالى (والذين تدعون من دونه ما يملكون
من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم
القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير)

(وقد أثبت الله لنفسه هذه الصفة حيث قال)

اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ٤٤ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّمَنَّا لَعَلَّهُ
يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ٤٥ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ
عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ٤٦ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ
وَأَرَىٰ

(ما تشير اليه هذه الآيات الكريمات)

فيه هؤلاء الناس علوا كبيرا فانه سبحانه يرى مما يقولون بعيد عما
يصفونه به منزعه عن كل نقص لاله الا هو تفرد بالابجاد له الملك
والملكوت يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير

(وقال جل شأنه في عدم فلاح من أشرك مع
الله تعالى غيره في العبادة)

وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ
عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ

١١٨

الْمُؤْمِنُونَ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان جزاء من أشرك بالله تعالى غيره
في العبادة مع عدم قيام البرهان لديه على أن ما يعبد من دون
الله له يستحق العبادة وانما يعبد تقليدا أعمى أو عنادا أعشى كما
حصل ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنه قال لرجل ما تعبد قال
أعبد الله وكذا وكذا حتى عد أصناما فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأبهم اذا أصابك ضرر فدعوه كشفه عنك قال الله عز وجل قال
فما يهلكك على أن تعبد هؤلاء معه أحسبت أن تغلب عليه قال
أردت شكره بعبادة هؤلاء معه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تعلمون ولا تعلمون) فقل هؤلاء الناس جزاؤهم عند ربهم عدم الفلاح
والخسران والخذلان والشقوة والعذاب الأليم كما أفاد ذلك جل شأنه
بقوله (انه لا يفلح الكافرون)

الصفة العاشرة السمع

هو صفة قديمة تنكشف بها المسموعات ولكن لا باذن ولا صماخ

تعالى

ويعائله ولان الولد انما يطلبه العاقل لاعانتته على أمور معاشه والله
جل شأنه منزّه عن مماثلته لأحد أو مماثلة أحد له ومتفقد من احتياجه
لأحد لانه هو الغنى المطلق لأرب غيره ولا معبود سواه (الثاني) نفي
الشريك له تعالى مع اقامة الدليل على تفرد بالالوهية بأنه لو كان له
ثان يشاركه فيها لذهب كل واحد بما خلقه واستبذ به واستقل وتصرف
فيه تصرف المالك في ملكه وامتناز ملكه من ملك الآخر وعلا بعضهم
على بعض ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو المشاهد بين ملوك الدنيا
بعضهم مع بعض

وحيث لم يكن أثر لتمايز الممالك والتغالب فلم يبق اذن الا أنه إله
واحد بيده ملكوت كل شيء تعالى الله عما يقول فيه الظالمون علوا
كبيراً

(وقال جل شأنه في اقامة الدليل على بطلان دعوى من
يقول بوجود آلهة غير الله تعالى)

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْنًا لَابْتَغَوْا إِلَى
ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا
كَبِيرًا

(الغرض من هذه الآية الكريمة)

الغرض منها دحض قول المشركين ان مع الله آلهة أخرى بانه لو كان
ما يقولونه صحيحا لابتغوا وطلب أولئك الآلهة الى الله سبحانه سبيلا
وطريقا للغلبة والمقاتلة والممانعة ليزيلوا ملكه كما يفعل الملوك بعضهم مع
بعض من لمقاتلة والمصالاة عند تعددهم وذلك باطل لعدم حصوله فما
أذى اليه وهو وجود آلهة غير الله تعالى باطل أيضا تنزه الله عما يقول

عالم لان الخلق يستدعى العلم والقدره لكونه واقعا على أتم نظام
وأبدع أحكام وفي ذلك وصفه تعالى بأنه حتى سميع بصير (وقوله أحد)
وصف بالوحدانية ونفى الشريك له تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله
(وقوله الصمد) أي الذي يصمد اليه ويقصد في الحوائج وصف بأنه
ليس الاحتاجا اليه وإذا لم يكن الاحتاجا اليه فهو غنى عن كل ما سواه
(وقوله لم يلد) وصف بالقدم والاولية لان الولادة تستلزم المماثلة
والمجانسة للولود وذلك يستلزم الحدوث وهو مستحيل عليه تعالى
وكذا قوله (ولم يولد) لان المولودية تستلزم سبق العدم وقد علمت أنه
قديم لأول له ووصفه تعالى بالقدم يستلزم وصفه بالبقاء لان
القديم لا يفنى وانما يفنى الحادث المتجدد وقوله (ولم يكن له كفوا
أحد) وصف بمخالفته تعالى للحوادث ومغايرته لها في جميع الشؤون
والأحوال

(وقال تبارك اسمه في نفي اتخاذ الولد والشريك له واقامة
(الدليل على ذلك))

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ لَذَهَبَ
كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ
اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ

المؤمنون ٩٢

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى أمرين (الاول) بطلان اتخاذ الله تعالى
ولدا لان الولادة تقتضى انفصال مادة منه سبحانه وتعالى وذلك يقتضى
الحدوث وهو مستحيل عليه تعالى ولان الولد لابد أن يجانس أباه

وبعائله

وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) أى واتخذوا آلهة يعبدونها من دون الله والحال انهم لا يقدرون على خلق شئ من الاشياء بل هم مخلوقون لله تعالى ولا يمكنهم التصرف فى ضرر ما ليدفعوه عن انفسهم ولا فى نفع ما ليجلبوه لها كما لا يمكنهم التصرف فى أى شئ من الاشياء لابعادها ولا باحياء ولا بغير ذلك من أنواع التصرفات

وحيث بلغ عجزهم هذا المبلغ وكانوا بحيث لا يقدرون على الدفع والنفع فيما يتعلق بانفسهم فكيف يملكون ذلك لكم واذا كانوا كذلك فكيف تعبدونهم وتعظمونهم وتخذونهم مع ذلك آلهة من دون الله والاله يجب أن يكون قادرا تنزه الله وتقدس عما يقول الجاحدون والظالمون علوا كبيرا

(وقال تعالى فى بيان وحدانيته تعالى وصمدانيته ونفى كونه والدا أو مولودا وتنزيهه عن المماثل والمكافئ)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١ اللَّهُ الصَّمَدُ ٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ٣ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

(الغرض من هذه السورة الشريفة)

الغرض منها اثبات جميع صفات الكمال له عز وجل من وجوده تعالى وقدمه وبقائه ومخالفته تعالى للحوادث وقدرته وإرادته وعلمه وحياته وصممه وبصره وكلامه ووحدانيته وذلك لان الله علم على الذات الواجب الوجود الجامع لصفات الالهية المستلزم ذلك أنه خالق الاشياء ومبرزها من العدم الى الوجود وفى طى ذلك وصفه تعالى بأنه قادر

جل شأنه على انزاله الفرقان لما أنه ناطق بعلو شأنه سبحانه وسمو صفاته
وابتداء أفعاله على أساس الحكم والمصالح وخلوها عن شائبة الخلل ولأنه
مشمول على الوعيد القاضى بزجر هؤلاء المضلين الذين يعتقدون
الشريك لله تعالى

وبعد أن نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عما يقوله فيه هؤلاء الناس
الظلمة من الزور والبهتان أخذ في إقامة الدليل على تدهيض أقوالهم
وتسفيه أحلامهم بأنه سبحانه وتعالى له ملك السموات والارض
يقصر فيهما كيف يشاء وحده دون غيره لاستقلاله ولا اشتراكا في إيجادا
واعداما واحياء وامانة وأمرها ونهيها حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على
الحكم والمصالح وبأنه لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك يشاركه في ملكه
السموات والارض وبأنه أوجد هذه المخلوقات وأحدثها بعد أن لم تكن
حسبما اقتضته ارادته المبنية على الحكم البالغة كخلقه الانسان من
مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة بعد أن هيا كل مخلوق لما خلق له
فهيأ الانسان لفهم والادراك والنظر والتدبر في أمور المعاد والمعاش
واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة وكذا كل حيوان
وجاد هيأ لما وجد لاجله من المصالح وأنيط به من الاعمال ولا جرم أن
من خلق هذه المخلوقات على هذا النظام العجيب والترتيب الغريب لابد
أن يكون كل ما سواه كائنا ما كان تحت ما يكونه وقدرته بحيث لا يشذ
منه شئ ومن كان كذلك فكيف يتوهم كونه ولدا لله تعالى أو شريكا
له في ملكه عز وجل كما زعم هؤلاء الجهلة

ولم يكتف جل شأنه بما أقامه عليهم أولا من واضح الدليل وساطع
البرهان بل أخذ يحكي دعواهم الباطلة ومقاتلهم السكاذبة مبطلا إياها بما
يدل على غاية عجز من يعتقدون أنهم آلهة ويجعلونهم شركاء لله تعالى
ونهاية ضعفهم حيث يقول (واتخذوا من دون الله آلهة لا يخلقون شيئا

الترتيب المحكم والاسرار والحكم كيف يصح لكم أن تشركوا به غيره
في العبادة والالوهية وتنهلوا له ضدًا يدانيه أو نذًا يساويه سبحانه
هذا بهتان عظيم

لا جرم أنه لا يقول بذلك إلا من عادته العسول عن طريق الحق
والانحراف عن الجادة في كل أمر ومن لا يعلم علمًا مفيدًا به يسترشد
إلى ما فيه خيره وصلاحه ومن كبر في تفرد جلال شأنه بالالوهية المستتبعة
لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال فعليه بالبرهان إن كان صادقًا
فبما يدعيه (ولأظنه يقدر عليه) لأن مجرد الدعوى في نظر العقلاء بدون
دليل لا تقبل والله أعلم بمغازي كلامه

(وقال جلت الآؤه في بيان وحدانيته تعالى في الذات

والصفات والافعال)

الفرقان

١

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ
نَذِيرًا ٢ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ
تَقْدِيرًا ٣ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ
يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ
مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا

(ما رُشد إليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات إلى تنزيه الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله عما
يقول الظالمون فيه جل وعلا من اتخاذهم ولدا وشريكا وقد رتب ذلك

عَالَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٦٤ أَمَّنْ يَنْدَأُ
 الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
 عَالَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

(الغرض من هذه الآيات الكبريات)

الغرض منها توبيخ الكفار على ما يعتقدونه من الشريك لله تعالى وعدم
 تفرده بالالوهية واختصاصه بالعبادة بذكر بعض أفعاله التي لا يقدر عليها
 غيره حتى يتوهم جعله شريكاً له تعالى في العبادة وذلك أنه خلق السموات
 والأرض وأبدع إيجادهما وأنزل لأجل منفعتكم من السماء ماء فأنت
 به الحدائق المختلفة الأصناف والأوصاف والألوان والطعوم والروائح
 والأشكال والثمار مع اشتراكها في أنها تسقي بماء واحد وتتغذى
 بتربة واحدة وتمتص ما يلزمها من هواء واحد وجعل الأرض مستقرة
 بحيث تهبط لمعيشة الإنسان عليها فلم يجعلها مندججة الأجزاء بحيث
 يصعب المشي عليها ولا تتخللتها بحيث تقوص الأقدام فيها وجعل
 خلالها أنهاراً جارية تنفق بها في أنفسنا وأموالنا وأقواتنا وجعل عليها
 جبلاً ثوابت وجعل بين البحرين العذب والمالح فاصلاً يمنع من امتزاجهما
 ببعضهما وستعوز المحتاج ومن ألجأته الضرورة والحاجة إليه وأزال
 عن الإنسان ما يسوءه وأورثه الأرض ينصرف فيها بجميع أنواع
 التصرفات وأرشدته في ظلمات الليالي في البر والبحر بالنجوم ونحوها من
 العلامات وبدأ خلقه وأبدع تكوينه وبعد موته يعيده ويحييه يوم
 يبعث من في القبور ورزقه بأسباب سماوية وأرضية قد رتبها على
 ترتيب بدیع تقتضيه الحكمة التي بنى عليها أمر التكوين
 أي ومن كانت هذه أفعاله ومصنوعاته وموجوداته على ما هي عليه من

مخالفته وهو عجز والعجز على الاله محال

وان اختلفا بان أراد أحدهما ايجاد العالم والاخر اعدامه فلا جائز أن
ينفذ مرادهما لانه يلزم عليه اجتماع التقيضين ولا جائز أن ينفذ مراد
أحدهما دون الآخر للزوم عجز من لم ينفذ مراده والاخر مثله لانعدام
المماثلة بينهما فثبت أن القول بوجود الهين أو أكثر يوجب الفساد
وحيث ظهر مما تقدم أن وجود جنس الالهة غير الله تعالى متفقين
أو مختلفين محال كما علمت فلم يبق اذن سوى أن اله هذا العالم
وموجده لا بد وأن يكون واحدا تنزه الله سبحانه عما لا يليق به وتعالى
عما وصفوه به من التعدد علوا كبيرا

(وقال عز وجل في بيان وحدانيته تعالى وتفرده بالايجاد مستدلا
على ذلك بمصنوعاته ومخلوقاته)

النمل

٦٠

أَمِنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ
تَنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ إِنَّهُم مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ٦١ أَمِنْ
جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ
لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ إِنَّهُم مَعَ اللَّهِ
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٦٢ أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا
دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ
مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَانِدٌ ٦٣ أَمِنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ

﴿ والى تفرد سبحانه وتعالى فى الذات وعدم الشريك والمعين يشهد الله تعالى بقوله ﴾

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ
الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ

الانبياء ٢٢

﴿ ما تشير اليه هذه الآية الكريمة ﴾

تشير هذه الآية الكريمة الى ابطال تعدد الالهة وانه لا موجود منها الا واحد وهو الله تعالى بأنه لو كان فى السموات والارض آلهة معبودون غير الله تعالى لفسدتا وبطلتا بما فيهما من المخالقات وخرجتا عن نظامهما المشاهد وهلك من فيهما لو وجود التمانع فى الشئ وعدم الاتفاق عليه لان كل امر صدر عن اثنين فأكثر لم يجز على النظام وبدل العقل على ذلك وذلك أنا لو قدرنا وجود الهين فاما أن يتفقا على وجود هذا العالم أو يختلفا فان اتفقا فلا جائز أن يوجداه لانه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو محال لاستلزامه أن كلا منهما لم يوجد به بانفراده بل بمشاركة الآخر له وعليه فيكون هذان الالهان قد ركبا وجعلا الها واحدا ينسب اليه الابدان ولا ينسب لكل منهما على انفراده لانه جزء الموجد لا موجد مستقل واله العالم انما هو موجداه واذا قيل ان الاله هو المجموع المركب منهما كان ذلك باطلا لاستلزامه التركيب وهو محال على الاله الموجد للعالم لان التركيب من صفات الحوادث ولا جائز أن يوجداه مرتبا بأن يوجد أحدهما ثم يوجد الآخر لانه يترتب عليه تحصيل الحاصل وهو محال ولا جائز أن يوجد أحدهما البعض والثانى البعض الآخر للزوم عجزهما حينئذ لانهما تعلقت قدرة أحدهما بالبعض سدى على الآخر طريقا تعلق قدرته به فلا يقدر على

جل شأنه هو وعنده الذي له الملك يتصرف فيه بما شاء وكيف شاء
وهو القاهر فوق عباده بقدرته وسلطانه وهو الحكيم بتدبير خلقه الخبير
بما دق من أحوالهم وخفي من أمورهم

الصفة التاسعة الواحدانية

هي عدم التعدد في الذات والصفات والأفعال فآله سبحانه وتعالى واحد
في ذاته أي ليست ذاته مركبة من أجزاء ولا شريك له في الملك يساهمه
ويساويه ولا ضد له فينازعه وبدانيه - وواحد في صفاته أي ليس
له صفتان من جنس واحد وليس لاحد صفة تشبه صفة من صفاته ولا
يهولنك اشتراك صفاته تعالى مع صفات غيره في الاسم فيقال الله موجود
كما يقال الانسان موجود وقادر ومريد وسميع وبصير ومشكلم كذلك لان
صفاته تعالى قديمة ليست أعراضا بخلاف صفات غيره التي تشاركها
في الاسم فانها أعراض حادثة زائلة وقسرق بين القديم والحادث -
وواحد في أفعاله أي ليس لاحد غير الله تعالى فعل من الأفعال فالأفعال
كلها خيرها وشرها مجدعها وخالقها وفاعلها الله وعنده بلا شريك ولا
معين فهو المنفرد بالخلق والابداع والمستقل باليجاد والاختراع لا رب
غيره ولا معبود سواه اذ لو كان له تدانيه أو ضد يساويه أو شريك
يعينه أو مساعدا يعضده لما انتظم لهذا الكون حال بل اتسع في عساده
الجمال ولما وجد بعد العدم لانه ان أراد أحدهما أمرا فالتاني ان
كان مضطرا الى مساعده كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن إلاها
قادرا وان كان قادرا على مخالفته ومداغمته كان الثاني قويا قاهرا
والاول ضعيفا قاهرا ولم يكن إلاها قادرا والامر في الاثنين كالامر
في غيرهما

(مضمون هاتين الآيتين الكریمتین و بیان الغرض منهما)

مضمونهما اثبات کمال قدرته تعالى وأنه هو المنصرف المطلق يتصرف في ملكه بقدرته كيف يشاء فاذا قدر أن يتليك بمرض أو وفاة فلا يقدر أحد سواه أن يكشف ذلك عنك كما أنه اذا منحك الصحة والعافية والغنى أو غيرها حفظها عليك من غير أن يقدر على دفعها ومنعها عنك أحد سواه فهو الركن الذي عليه الاعتماد والمليح الذي من التجأ اليه ساد - وفي معنى ذلك يقول صلى الله عليه وسلم لابن عباس وكان غلاما صغيرا (يا غلام احفظ الله تعالى يحفظك احفظ الله تجده أمامك واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله جف القلم بما هو كائن ولو جهد العباد أن يفعلوا بشئ لم يقضه الله سبحانه وتعالى لم يقدروا عليه ولو جهدوا أن يضروك بشئ لم يقضه الله تعالى عليك لم يقدروا عليه فان استطعت أن تعمل لله تعالى بالصدق في البقية فافعل فان لم تستطع فان في الصبر على ما تكسر خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج من الكرب وأن مع اليسر يسرا)

ومن هذه الآية الكریمة وهذا الحديث الشريف يستبين قبح ما يفعله الجهال والعوام عند زيارتهم قبور الاولياء والصالحين من طلبهم منهم كشف الضر وشفاء المرضى وسعة الرزق وامتداد الآجال وبقاء الاعمار وغير ذلك مما هو أقرب الى الشرك منه الى الإيمان فان في ذلك اشراكا الغير لله سبحانه وتعالى في طلب ما لا يصح طلبه الا منه لان الكل عبيد مسخرون تحت قدرة الله تعالى وسلطته لا يتصرفون في شئ من الكائنات ولا يعلمون شيئا من المغيبات الا من اصطفاه الله منهم واختاره فانه أطلعهم على قليل منه ولكن لا يشاركه به في التصرف في هذه الكائنات وغاية الامر أن ينال الخطوة لديه وتشریفه على غيره وقربه اليه فانه

سورة	آية	
الفرقان	٥٤	<p>(وقال جل شأنه في بيان كمال قدرته بخلقه الانسان من الماء)</p> <p>وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا جَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا</p> <p>(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)</p> <p>يؤخذ منها اثبات كمال قدرته تعالى حيث قدر على أن يخلق من الماء الذي هو النطفة بشرا حساسا ناميا سميعا بصيرا متكاملا مدركا ضامنا ذاتا لأمسا عاقلا حكيمًا يجول فكره في كل شئ ويتصرف في كثير من هذه الكائنات في هذا العالم ذا أعضاء مختلفة وطباع متباينة وجعله قسمين متقابلين ذوي نسب أي ذكورا ينسب إليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر أي إناثا يصاهر بهن فتبارك الخلاق العظيم الذي ينشئ هذا المخلوق العجيب والمصنوع البديع من قطعة ماء قدرة المنظر كريمة الرائحة تشبه نثر النفس لرؤيتها لو أصابها الهواء لفسدت من ساعتها ان في ذلك لعبرة لأولي الالباب</p> <p>(وقال جلت قدرته في بيان كمال قدرته وأنه إذا أراد فعل أى شئ لا يمكن غيره أن يعارضه أو يعاناه)</p>
الانعام	١٧	<p>وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بَخِيرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ</p>

ثُمَّ جَاءَهُ الْفُخْرُجُ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا

(مضمون هذه الآيات الكريمة وبيان الغرض منها)

مضمونها الرد على منكرى البعث بأدب كمال قدرته تعالى وقام عظمته حيث خلق الأرض وجعلها مهادا ليسهل المشى عليها وخلق الجبال وثبت بها الأرض كما تثبت الخيام بالأتواد وخلق الإنسان وجعله ذكرا وأنثى وخلق له النوم ليستريح به من عناء ما يكابده من المشقات والمتاعب وخلق الليل وجعله ساترا بظلمته لما لا تحب الاطلاع عليه من كثير من الأمور وخلق النهار وجعله وقتا للسعي على معاشنا والتقلب في حوائجنا ومكاسبنا وخلق السموات السبع مع شدة احكامها ونهاية اتقانها بحيث لا يؤثر فيها مرور الزمان ولا تقدم الدهور وخلق في احدها من الشمس منسلالة مضيئة لتسهي واسطتها على معاشنا وأرزاقنا وتنضج بهجراتها النبات وأنزل من السحابات التي حان لها أن تغطر ماء منصبا بكثرة فأخرج به ما به حياتنا من القوت كالبر والشعير والفول وغيرها كما أخرج البساتين الملتفة أشجارها على بعضها لكثرتها

أي وحيث خلق الله هذه المخالقات العجيبة الدالة على كمال قدرته فما وجه انكاركم قدرته تعالى على البعث وما هو الايجاد وأثر من آثار قدرته تعالى كهذه الآثار بل هو أهون وأقل كلفة ومؤنة منها لان من المعلوم الثابت المقرر أن من يخترع شيئا ويوجد من غير سبق مثال أصعب بكثير من ايجاده بعد عدمه المسبوق بذلك الايجاد المخترع وهذا بدیهی وله نظائر كثيرة في السامع انهم يقولون قولا عظيما

وقال

بِحُدُوثِهِمْ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى اثبات قدرته تعالى على أن يبعث الخلق ويحييهم بعد فناءهم لينيب المطيع على طاعته ويعذب العاصي ان شاء على معصيته وذلك لانه قد ثبت بالدليل القاطع والبرهان الساطع أن الله تعالى هو الذى خلق السموات والارض ولم يجهز خلقهن فهو قادر على أن يحيى الموتى بالطريق الاول لان احياءهم بعد موتهم أسهل بكثير من خلق هذين الجرمين العظيمين الكبارين من غير سبق مثال يحدو على منواله كما قال تعالى (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها) فسبحان من لا يقدر قدر قدرته الا هو ولا يحيط بعظمته سواء

(وقال تعالى فى اثبات قدرته وكمال عظمته وفيه الرد

على من ينكر البعث)

النبأ

٦

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا ۚ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۚ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ۚ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سُبُكًا ۚ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۚ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً

من كل جانب على من كذب بآياته وانتهك حرمانه فعصى أمره وفعل نهي
ونبذ العمل بما في كتابه القويم وراه ظهريا وذلك بأن يرسل عليه من
فوقه الصواعق والقذف والحجارة والريح والطوفان ومن تحت أرجله
الحسف والرجف والزلازل جزاء بما كسبت يده - لكالا من الله والله
عزير حكيم

والطامة الكبرى والبلية العظمى أن يجعلهم مخلفي الكلمة متفرقي
الاهواء متنازعين متباغضين متفاشرين لا يسي أحدهم جلب منفعة
لأخيه بل يؤذيه بيده وفيه لا يتواددون ولا يتعاونون بل يتحاسدون
ويتباغضون لا تجتمع كلمتهم الا على ما تفرقت عليه قلوبهم وحسب التفرق
ذما أن صاحبه بعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم والنبي بعيد عنه
قال الله تعالى (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) وأن
نتيجته الفشل والخذلان كما أخبر بذلك الله جل شأنه في قوله (ولا تنازعوا
فتفشلوا) وما كان الله تعالى ليفعل بهم ذلك فقط بل يسلط بعضهم على
بعض فيسفل هذا دم ذلك ويغير عليه وينهبه ويسرقه ويأسره ويعذبه
وهكذا لا تخلو جميع أحوالهم من المنغصات والمكدرات والمنازعات
والمشا كل وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون
اللهم وفقنا لطاعتك فهي ملاك الامر وجاع الخير حتى نأمن عذابك
واجمع قلوبنا على ما فيه نفعنا ونظام حالنا واقامة شؤتنا ولا تترك بعضنا
بأس بعض انك على كل شيء قدير

(وقال تعالى في بيان كمال قدرته وعجز من سواه وفيه الرد على

منكري البعث)

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ

مخلفهن

ومن السفن التي تجري على الماء ولا ترسب مع ضخامتها محملة بالانقال وغير محملة لينفع الناس بها في أمور معاشهم وانتظام أحوالهم ومن انزال الماء من السماء فذبت به الارض بعد يبسها وتنتشر فيها الدواب بما تأكله من ذلك النبات ومن تصريف الرياح وتقلبها جنوبا وشمالا وشرقا وغربا حارة وباردة ومن القيم المسخر بين السماء والارض بسلا علاقة تمنعه من السقوط ولا تمسك بمسكه يسير حيث شاء الله تعالى (على أنه تعالى قادر أتم القدرة) لا تنهاى قدرته عند حد ولا يدركه مقدار عظمها أحد فان من نظر في هذه الموجودات المذكورة في الآية نظر تفكر وتبصر واعتبار وجد أن كلال منها مشتمل على وجوه كثيرة للدلالة على كمال قدرته ونهاية عظمته واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان مما يوجب تخصيص العبادة به وحده دون سواه ولذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها) يريد هذه الآية الشريفة

(وقال جلت قدرته في بيان كمال قدرته وتعام عظمته)

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة أن الله تعالى قادر على أن يرسل العذاب

وحقارته فضلا عن جل أو جبل أو فيل أو سماء أو أرض أو غير ذلك
لم يقدرُوا كما أن الذباب المذكور لو أخذ مما عليهم شيئا مما كانوا
يلطخونهم به من الطيب والزعفران ونحوهما لم يقدرُوا كذلك على
استرداده منه وهذا بعينه نهاية العجز وغاية الضعف فكل من الطالب
وهو الاصنام والمطلوب وهو الذباب ضعيف لا يقدر على شيء فكيف
يكونون مع ذلك آلهة كما زعموا فعبادتهم لهم مع ذلك ضرب من سخافة
العقل وسوء الاختيار وضعف العزيمة

وقال جلت قدرته في بيان كمال قدرته بما أودعه في عالم الخلق
من أرض وسموات وأحياء وأنبات وفلك وأفلاك وليل
ونهار ورياح وسحاب من العبر والآيات

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَى بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ
الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

البقرة ١٦٤

(المقصود من هذه الآية الكريمة مع بيان معناها)

المقصود منها الاستدلال بالنظر في هذه الموجودات المذكورة في الآية
الكريمة من خلق السموات والأرض وما فيها من الجباب والغرائب
واختلاف الليل والنهار بالزيادة والنقصان والمجيء والذهاب مع تعاقبها
على ذلك بحالة منتظمة لا يتغيران مهما تعاقبت الفصول وتوالت الأعوام

ومن

سورة	آية	
		<p>وهذه أن فاعل ذلك لابد أن يكون قادرا واذن فهو قادر على البعث بالطريق الأولى كما قال تعالى في آية أخرى (نخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) وقال تعالى (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يبق بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شئ قدير) وقال تعالى (ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لمحي الموتى انه على كل شئ قدير)</p>
		<p>(وقال جلت قدرته في اثبات كمال قدرته تعالى وعجز ماسواه وفيه بيان استحقاقه للعبادة دون سواء)</p>
الحج	٧٣	<p>يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ</p>
		<p>(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)</p>
		<p>ترشد هذه الآية الكريمة الى بطلان معتقد هؤلاء الناس الذين جعلوا الاصنام التي يعبدونها من دون الله آلهة تستحق العبادة وتليق بأن يلجأ اليها في الحاجات وذلك أن الله تعالى يقول لهم ان الاله الحق الذي يستحق العبادة دون سواءه هو الكامل في القدرة من اذشاء فعل لا تدخل قدرته في تصرفاتها تحت ناموس ولا تتوقف على إعانة معين وليس ذلك الا الله وحده أما هذه الاصنام فليست كذلك لانها لو اجتمعت على أن تخلق هذا الطائر المسمى بالذباب وهو على ما هو معلوم من صغره</p>

رَوَّاسِي وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ٨ تَبَصَّرَةٌ
وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ٩ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ١٠ وَالنَّخْلَ
بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ١١ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَاهُ بِلَدَّةٍ
مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ

(ما تشير إليه هذه الآيات الكريمة)

تشير هذه الآيات الكريمة الى اثبات كمال القدرة لله تعالى والرد على
منكري البعث بأنهم كيف غفلوا عن النظر الى آثار قدرة الله تعالى في
خلقه السموات مع ما هي عليه من شدة الاتقان والاحكام وتزيينها
للناظرين بالكواكب المرتبة على أبداع نظام وسلامتها من كل عيب وخلل
وفي خلقه الارض وبسطه لها وما أنبته فيها من جميع الزروع والثمار والنبات
تجسد بأهلها وتضطرب وما أنبته فيها من جميع الزروع والثمار والنبات
والبساتين الكثيرة الاشجار وحب الزرع الحصيد والنخل الطوال وغير
ذلك من المزروعات كل ذلك بواسطة نزول الماء على الارض واحيائها
بالانبات فيها بعد أن كانت جربة قحلة سوداء لا خصب فيها ولا نماء
أى ومن فعل ذلك كله بقدرته العظيمة وهو أعظم مما تهبطوا مستبهدين
لوقوعه فلا بد أن يكون قادرا أتم القدرة وحيث كان ذلك مشاهدا
لكم وتعقدونه وتعلمونه حق العلم فانكاركم البعث بعد ذلك وهو
أهون عليه وأقل كلفة ومؤنة مما لا يقول به عاقل ولا يجول بشكر
حكيم يتطرق في الاشياء نظر متفكر معتبر اذ أى عاقل يتفكر في هذه
المخلوقات وكيف وجدت مع عظمها وصعوبتها في الخلقة ولا يجزم لا أول

سورة	آية	
		<p>وهذه السموات وما اشتملت عليه من الكواكب ومجاثمها ودورانها في أفلاكها بهذه الحركات المنتظمة مع اختلافها في الصغر والكبر وسرعة سيرها في أفلاكها وبطئها واختلافها في النور والظلمة فمنها ما نوره أحر ومنها ما نوره أصفر ومنها ما نوره أبيض ومنها غير ذلك ومنها ما نوره أصلى كالشمس وما نوره مكثب كالقمر وبقية السيارات ومنها ما يخالو عن الحرارة ومنها ما فيه الحرارة ومنها غير ذلك مما يفوق العد ولا يحيط بأسراره أحد كل ذلك مع ترتيبها المخصوص واشتمالها على المنافع حسب مصلحة المخلوقات التي أشار الله تعالى إلى بعضها بقوله (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجسروا في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار) وقوله تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بقاء ربكم توقنون) وقوله جل شأنه (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا)</p> <p>فلا جرم أن من أوجد هذه الموجودات المتقدمة وأحكمها وأبدع إيجادها على غاية الأحكام والآفاق يكون قادرا أنم القدرة لا تدخل أعمال قدرته تحت تصور بشر أو احاطة فكر</p>
		<p>(ولبيان آثار قدرته تعالى في مخلوقاته أشار بقوله)</p>
ف	٦	<p>أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۖ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا</p>

وفاكهة وأباً متاعاً لكم ولا نعماكم) والآيات في بيان ما اشتمل عليه من الغرائب والبهائم لا تكاد تحصى - بينما نرى بذوره حبوباً يابسة عديمة النمو والحياة إذ تراها دخلت في تركيب النباتات فانقلبت جسماً نامياً متغذياً مكتسباً خواص لم تكن له من قبل ثم ننظر في ذلك الجسم النباتي فنراه من جهة عديم الإرادة فاقد الإدراك أشبه شئ بالجماد وننظر إليه من جهة أخرى فنراه قد امتد بعروقه في بطن الأرض لتناول الغذاء ولا تسأل عن اختلاف أشكاله وأشكال أوراقه وأثماره وبذوره وروائح طعمه وألوانه ومنافعه ومضاره ومع اشتراك أنواعه في الخضرة لا تكاد نجد خضرة نوع تشبه خضرة نوع آخر وأزهاره أكثر اختلافاً وأوفر تبايناً فمنها الأصفر والاجر والأزرق والأبيض والأخضر والمطرز بأنواع النقوش إلى غير ذلك مما يفوق الحصر كل ذلك مع اتحادها في أنها تسقى بماء واحد وتتغذى بتربة واحدة وتمتص ما يلزمها من هواء واحد فسيحان الحكيم الخبير القادر العليم

وهذه الأرض وما اشتملت عليه من بحر وما فيه من الأسماك على اختلاف أجناسها وأنواعها وصنوفها وما فيه من العذوبة والمالحة والأمواج التي كالجبال والحلى التي تستخرج منه ومن عجائب المد والجزر - وبروما فيه من الجبال والودية والكهوف والسهول والمعادن والحيوانات والنباتات - وقد أشار الله تعالى إلى ما اشتملت عليه من الغرائب والبهائم من باهر القدرة وعظيم الحكمة فقال (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور) وقال جل شأنه (الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون

ما عشي على بطنه ومنه ما يتناول غذاه بيديه وما يتناوله بفمه وما يتناوله بمنقاره وما يتناوله بأنفه كالفيمل وما يتناوله بلسانه كالخرباه حيث تمتد لسانها لثقة طبه الذباب من الهواء ومنه ما يرضع أولاده بشديه أو أئذيته التي تكون على عدد أولاده غالبا ومنه ما يرق أولاده زقا كالجمام ومنه ما يسعى بأولاده ويبدلها على أقواتها كالذجاج ومنه ما يلد الواحد ومنه ما يلد الكثير ومنه ما هو مكسوق بالريش ومنه ما هو مكسوق بالصوف أو بالشعر أو بالوبر أو بالعظم كاللحفاة ومنه ما ليس عليه الا الجلد والبشرة ومنه طويل اليدين قصير الرجلين كالزرافة ومنه بالعكس كالأرنب ومنه قصير العنق ومنه طويله ومنه ذو العينين ومنه ذو العيون كبعض العناكب ومنه مستطيل الاذنين ومنه قصيرهما ومنه ذو الحافر ومنه ذو التطف وذو الخف وذو القدم ومنه غير ذلك ثم ما في الحيسوان من التركيب وتكون الاعضاء والحواس الظاهرة والباطنة ووظيفة كل عضو منها واختلاف أبنيتها ودقائق صنعها وانطوائها على الفوائد الجمّة والمصالح التي بنيت على الحكمة مامعه تنبهر العقول وتخير الافهام فسبحانه من اله قادر عالم بما صار وما هو صائر

وهذا النبات الذي اشتهل على الغرائب والعجائب وحير الالباب بما أودع فيه من النظام المحكم والاسرار والحكم حتى جعله الله آية لمن يعقل وتبصرة لمن يتدبر ويتفكر قال الله تعالى (وفي الارض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) وقال جل شأنه (فلينظر الانسان الى طعامه أنا صبينا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا فأنبتنا فيها حبا وعنبا وقصبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا

الدعائم والاركان مبنيا على قواعد هندسية وأعمال نظامية في غاية الضبط ونهاية الاحكام لجسرت عند رؤيتك له أن الصانع له رجل بصير بالبنابة ذو قدرة كافية لصنعه وذو علم كاف لاتقانه واحكامه ولو قلت ان الذى صنع هذا البيت رجل أعشى أصم مقطوع اليدين والرجلين عاجز أبتر لايدرى شيا من علم الهندسة ولا فن العمارة لقوبلت بالتكذيب وشدة النكير وجردت من العقل وانخرطت في سلك أهل الغباوة والجهل

وانى لأذ كر لك طرفا من هذه المبدعات المتناهية في الاحكام والانتقان مما يكون لك أوضح دليل وأقوى برهان على أن عظمته تعالى وعظمته قدرته لا تحدد ولا تدركها العقول ولا تحيط بها الافكار وكل عمل بعدها مهما بلغ من العظمة وتسامى في الدقة وتعالى في الاحكام فهو في جنب عظمة الله تعالى وكمال قدرته حقير هين واضح بين سبحانه ما أعظم شأنه وما أكمل سلطانه بيده الخير والتدبير وهو على كل شئ قدير

هذا الحيوان الذى بلغ في الصنع أعلى منازل الغرابة وأسمى درجات الاحكام حتى ضرب الله به الامثال في كتابه العزيز فقال (فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب) وقال جل شأنه (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) وقال تبارك اسمه (وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين) الى غير ذلك من الآيات التى لا تنكاد تحصى ولا يمكن أن تستقصى ولا تسأل عن اختلافه واختلاف أنواعه وأصنافه فنه الكبير والصغير ومنه ما يعيش فى الهواء وما يعيش فى الماء وما يعيش على سطح الارض وما يعيش فى اثنين من ذلك ومنه ما يعيش على قدميه وبداء آلتان لأعماله وتناول غذائه كالانسان أو هما جناحان يسبح بهما فى الهواء ومنه ما يعيش على أربع ومنه

سورة	آية	
		<p>(وقال تبارك اسمه في بيان أنه اذا تعلقت ارادته تعالى باهلاك قوم ساط عليهم أنفسهم بالفسق ومخالفته تعالى فيما أمر به ونهى عنه)</p>
الاسراء	١٦	<p>وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا</p>
		<p>(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)</p>
		<p>ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان أن التمتع والرفاهية الخارجين عن حد الاعتدال مجلبة لمعاصي الله تعالى وأكبر وسائل الفسوق والعصيان فأنه سبحانه وتعالى اذا اقتضت ارادته العلية وحكمته الالهية المبنية على العدل وعدم الجور إهلاك قوم أرسل اليهم رسوله أولاً لينذروهم ويخوفوهم فاذا كذب مترفوهم المتنعمون فيهم وهم الرؤساء ففسقوا وخرجوا عن طاعة الله تعالى ولم يمتثلوا ما أمروا به من هؤلاء الرسل أخذهم الله أخذ عزيز مقتدر فأهلكهم عن آخرهم وما كان لهم من الله من واق</p>
		<p>الصفة الثامنة القدرة</p> <p>هي صفة قديمة يوجد الله بها ما يشاء أن يوجده ويعدم بها ما شاء أن يعدمه وفق ارادته وذلك لانه قد نواطأت العقول وتواترت النقول على أن الذي أبدع هذا العالم وأبرزه من العدم الى الوجود ونوعه الى هذه التنوعات العجيبة الغريبة من سماويات وأرضيات جادية ونباتية وحيوانية كل ذلك مع نهاية الاحكام والاتقان هو الله تعالى وحده لا سواه ولا يكون مع ذلك الاقادرا اذ لو رأيت بيتا يحكم البنيان مشيد</p>

القاطعة والادلة الساطعة تأبى التبعض والانفصال لاستلزامهما التركيب
الذى هو من شأن الحوادث وكذا المماثلة لاستلزامها الحدوث والله تعالى
مبزه عنه وكذا وصف القاهرة يتأفى اتخاذ الولد لانها تقتضى
الغنى المطلق وهو يستلزم الاحتياج وهما متباينان تعالى الله عما يقول
الظالمون والجاحدون علوا كبيرا

(وقال جل شأنه فى بيان أن الهداية والضلال انما هما
بعض ارادته ومشيئته)

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلدِّسْلَامِ وَمَنْ
يُرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُضَيِّعْ صَدْرَهُ ضَيِّعًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ
فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ

الانعام ١٢٥

(مضمون هذه الآية الكريمة وبيان الغرض منها)

مضمونها أن الاستعداد للهداية وقبولها والضلال والجور فيه انما يرجع
الى ما وضعه الله فى غرائز الاشخاص فالاول يشرح صدره للإسلام والثانى
يضيق صدره ويحججه حتى اذا أراد أن يمد عنقه اليه فكأنما يصعد فى
السما ولا يجد السبيل - وليس المراد أن المرء مجبور فى ذلك ولكن
ان ما يكون منه انما هو جلي راجع الى أمور فى أصل الخلقة أو فيما طرأ
عليها ولا شئ من ذلك يغالب لارادة الله بل هو مردود الى ما اراده فى
وضع سنن الكون فلا يظن الضال أنه مرغم له فى ضلاله أو مهجزله فى
غلوائه

(وقال)

سورة	آية	
		<p>الكيفية وكونه مما علمت من الاعضاء لابد أن يكون فاعلا مختارا قادرا على ما يشاء مبدعا لما يريد لا يدخل اختياره تحت ناموس يحكم عليه ولا يتوقف في عمله على مشورة غيره حتى يصدر عنه بل هو الفاعل المختار يصور ما يشاء ويحكم ما يريد لا اله الا هو لا شريك له وله العزة التي لا ترام والحكمة والاحكام</p>
		<p>(وقال سبحانه وتعالى في بيان تنزيهه عن الولد وكال اختياره)</p>
الزمر	٤	<p>لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ</p>
		<p>(المقصود من هذه الآية الكريمة)</p>
		<p>المقصود منها الرد على جهلة المشركين فيما زعموه في الملائكة من أنهم بنات الله تعالى وعلى المعتادين من اليهود والنصارى في العزيز وعيسى من أنهما ابنا الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحاصل الرد أن الله تعالى جل شأنه لو أراد أن يتخذ ولدا لكان الامر على خلاف ما يزعمون ولم يأت اتخاذ ذلك حقيقة ولم يأت الا بأن يختار من جملة خلقه ما يشاء أن يختاره اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوق له ولا يصح أن يكون المخلوق ولدا للخالق لعدم المجانسة بينهما فلم يبق الا أن يصطفيه عبدا وقد فعل ذلك بالملائكة وعيسى والعزيز عليهم السلام واختارهم عبدا له فافتنتهم وغرّكم اختياره تعالى لهم فزعمتم أنهم أولاده جهلا منكم به وبحقيقته المخالفة للأجسام والاعراض</p> <p>ثم أخذ الله تعالى بقرر الدليل على استحالة اتخاذ الولد بأنه هو الله الواحد القهار وذلك لأن اتخاذ الولد يقتضي تبعضا وانفصال شيء من شيء ومماثلة بين الولد والوالد والوحدة الذاتية الثابتة له تعالى بالبراهين</p>

ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة

ترشد هذه الآية الكريمة الى كمال قدرة الله تعالى وقوة اقتداره على تصوير الانسان في ظلمات الارحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع واللون والذكورة والانوثة والحسن والقبح والسواد والبياض والطول والقصر كل ذلك بحض ارادته وبمقتضى مشيئته وكيفية ذلك والله أعلم كما جاءت به الأخبار الصحيحة أن النطفة اذا وقعت في الارحام طارت في الجسد أربعين يوماً ثم تكون علقة أربعين يوماً ثم تكون مضغة أربعين يوماً فاذا بلغ أن يخلق بعث الله ملكاً يصورها فيأتى الملك بتراب بين اصبعيه فيحط منه المضغة ثم يعجنه بها ثم يصورها كما يؤمر فيقول أذكر أم أنثى أشقى أم سعيد وما رزقه وما عمره وما أثره وما مصائبه فيقول الله ويكتب الملك فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب وقد أشار الله تعالى الى بيان هذه الكيفية بقوله (ولقد خلقنا الانسان من سالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) وذلك الخلق الآخر أن يكون حيواناً حساساً نامياً سميعاً بصيراً مدركاً شاماً ذائقاً لامساً هذا ولونظرت الى كيفية تركيبه وتكون أعضائه ووظيفة كل عضو منها وما اشتمل عليه جسمه من المخ والنخج والمجموع العصبي والقلب والرئين والكبد والطحال والكليتين والمعدة والامعاء والاوردة والشرابين والاورار والعضلات والغدد والغضاريف والعظام والانسجة والسوائل من دم وصفراء ولعاب وعصارة المعدة والامعاء وعرفت أبنية هذه المذكورات ووظائفها وحركاتها وأعمالها في الجسد من الهضم والتغذية والتنفس والافراز وتطرت الى أعضاء التناسل وأعمالها واتقانها وكيفية التوالد والتدبير التي هيئت لحصوله ولحفظ الولد ونموه وتغذيته لرأيت ما يدهش الاباب ويرشد كل عاقل ليبب الى أن الذي صور الانسان في الرحم بهذه

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد الى اثبات الاختيار له تعالى في جميع أفعاله فكل موجود انما وجد باختياره وارادته اذ هو العليم بوجوه الحكمة في هذه الموجودات فليس لأحد من خلقه أن يختار عليه لانه جاهل بوجوه الحكمة والصواب فيما يختاره أى وربك يخلق ما يشاء خلقه وهو سبحانه وتعالى وحده دون غيره ينتقى وبصطفى من خلقه ما يشاء انتقاء واصطفاه فيصطفى مما يخافه أنبياء ومقرئين ويختارهم للزلفى عنده ويميز بعض مخلوقاته عن بعض ويفضله عليه بما شاء فليس لهؤلاء المشركين أن ينتقوا ويصطفوا ما شاؤوا ويميزوا بعض مخلوقاته على بعض ويجعلوه مقدما عنده عز وجل على غيره لأن ذلك يستدعى الخبرة ببواطن الاشياء ووجوه الحكمة والصواب فيها والقدرة الكاملة وعدم كون فاعله محجورا عليه أصلا وهم ليسوا كذلك فليس لهم الاتباع اصطفاء الله تعالى وهو جل شأنه لم يصطف شركاء هم الذين اصطنوهم للعبادة والشفاعة على الوجه الذى اصطفوهم عليه فنام الاجهال ضلال صدوا عما يلزمهم وتعرضوا لما ليس لهم بحال من الاحوال تنزه الله عن إشرأفهم واختيارهم عليه مالا يختار وتعالى علوا كبيرا

(وقال جلت قدرته في بيان أن خلقه الانسان وتصويره في الرحم على صور متنوعة وأشكال متباينة انما هو ببعض ارادته ومشيئته)

هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

كاه وله الخلق والامر واليه ترجع العباد يوم المعاد فيجازي كل عامل
بعمله وهو العدل المنعم المتفضل

(وقال تعالى في بيان أنه فاعل مختار يفعل ما يشاء أن يفعله بمقتضى
ارادته ومشيئته)

شورى ٤٩

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ
يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ۚ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا
وَأُنثَىٰ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ

(ما يستفاد من هاتين الآيتين الكريمتين)

يستفاد منهما أن ملك السموات والارض له تعالى من غير منازع ولا مشارك
يتصرف فيه كيف شاء بما شاء بمقتضى ارادته ومشيئته فيهب لعباده
من الاولاد ما تقتضيه مشيئته فيخص بعضا بالاناث وبعضا بالذكور
وبعضا بالصنفين جميعا ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولدا الاذكرا ولا انثى
ولا بد أن يكون هذا التصرف على وجه لا يتصور أكل منه ولا اوفق لمقتضى
الحكمة والصواب منه رضى بذلك الموهوب له أم سخط لانه جل شأنه
منزه عن الغرض عليم بالمصلحة قدبر على ما يشاء لا يستل عما يفعل
وهم يشاؤون

(وقال تعالى آلاؤه في بيان أنه فاعل مختار)

القصص ٦٨

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ
اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ

الحكيم يفعل عند تصرفه فيما يملك فانه يُجِلُّ كلَّ شئٍ في محله ويضعه في موضعه الذي يجب أن يوضع فيه

ومن حكمته البالغة حد النهاية أنه جل شأنه منح الغنى للغنى وأودع في قلبه الخوف من الفقير ليزعه ذلك ويمنعه من ظلمه وسلب حقوقه والتعدي عليه ومنح الفقر للفقير وأودع في قلبه الخوف من الغنى ليحمله ذلك على معاونته ومساعدته ومشاركته في أعماله ولولا ذلك لهلك الفقير بظلم الغنى له وهلك الغنى بعدم مساعدة الفقير له لانه لا يمكنه أن يعمل كل ما يحتاجه ويستلزمه غناه بانفراده وهو مالا يقصده الحكيم من عمله فسبحانه من حكيم خبير مدبر بصير

(وقال جل ثناؤه في بيان كمال ارادته وعظيم قدرته)

يس

٨٢

أَمَّا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدَأُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

(مانشिर اليه هذه الآية الكريمة)

تشير الى اثبات ارادته تعالى وكمال قدرته لان شأنه تعالى في الإيجاد اذا أراد إيجاد أى شئ من الاشياء فانما يقول له كن موجودا فيوجد من غير توقف على استعمال آلة أو ما يتبع ذلك من المشقة والتعب وغير ذلك مما هو ضرورى للانسان اذا أراد عمل شئ من الاشياء بل يفعل ذلك الامر كما يفعل الامر من المأمور المطيع اذا ورد عليه أمر الامر المطاع اذ هو تعالى المالك لكل شئ والمتصرف فيه بمقتضى مشيئته وعلى سنن حكمته فلا يجهز إيجاده شئ وافق ارادته واقتضته مشيئته فسبحان من يبدئ ملك كل شئ يتصرف فيه كيف شاء واليه يرجع الامر

وابرائه الاكس والارض وتارة يكون بلا توسط شئ من المخلوقات
ككثير من المخلوقات

فيجب أن ينسب خالق ذلك كله اليه تعالى لا الى من أجرى على يديه
ذلك لانه تعالى هو الموجد له في الحقيقة وهو على كل شئ قدير

﴿ وقال تعالى في بيان أنه حكيم في صنعه بفعل بحكمته واختياره
ما تقتضيه ارادته ومشيئته حسبما تقضى به المصلحة ﴾

وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ
يُنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يُشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ

شورى ٢٧

﴿ ما تشير اليه هذه الآية الكريمة ﴾

تشير هذه الآية الكريمة الى الحكمة البالغة والتدبيرات السامية في
كيفية توزيع الله تعالى الرزق على عباده حيث كان فيه نظام العالم
على أحسن وجه وأكمله وذلك لانه تعالى قد أحاط بكل شئ علما فعلم
أنه لو أعطى خلقه فوق حاجتهم من الرزق لحاجتهم ذلك على البغي
والطغيان من بعضهم على بعض أشرا وبطرا كما أنه لو أفقرهم كلهم
وأعطاهم من الرزق دون حاجتهم لكان الضعف مائدا والهلاك لازما
فاقتضت حكمته تعالى بمحض ارادته واختياره أن ينزل عليهم الرزق
بقدر لا هو فوق الحاجة فيطعمهم ولا هو دونها فيضعفهم ويذلهم
فرزقهم من الرزق ما يختاره مما فيه صلاحهم وهو أعلم بذلك فأغنى من
يستحق الغنى بعلمه في أسبابه وأفقر من يستحق الفقر بكسبه في طلبه
أوجهه بطرقه أو سلبه ما بيده لعدم قيامه على تدبيره أو تسليط بعض
الجواهر عليه فينتليه في صبره أو نحو ذلك مما يعلمه ولا يعلمه وهكذا

ويعلمه لم يكن هناك من يدفع عنه ذلك والاله لا يصح أن يتعلق به ولا بشأن من شؤنه قدرة غيره فضلا عن أن يهجز عن دفع شئ منه عند تعلقها به لانه وحيث كان عجزه بينا ظاهرا لا يرب فيه ظهر كونه بعزل عما يقولون فيه وليس المسيح فقط هو الذي لا يملك أن يدفع عن نفسه الهلاك اذا أراده بل أمه كذلك ومن في الارض جميعا لان الكل تحت قهره تعالى وسلطانه بما له من التصرف المطلق في السموات وما فيها من الافلاك والاملاك وغيرها والارض وما اشتملت عليه من الجبال والادوية والوعور والسهول والآكام والتلال والهضاب والبطاح والاعجام والحدائق المختلفة الاشجار المتباينة الثمار وغير ذلك من النباتات والحيوانات والبصر وما فيه من الاسماك والحيوانات وأنواع الخلق وما بينهما من الخلق وما اشتمل عليه من الهواء والسحاب والرياح والزوابع والاعاصير

وحيث كان الكل تحت قهره تعالى بما فيه من عيسى عليه السلام يتصرف فيهم كيف شاء ايجادا واعداما وإحياء وإماتة فهو الله وحده دون سواه

ولازالة ما اعتراهم من الشبهة في أمر المسيح عليه السلام حيث ولد من غير أب وخلق الطير وأبرأ الاكمه والابرص وأحيا الموتى قال الله تعالى (يخلق ما يشاء) أي يخلق الله أي خلق بشاؤه فتارة يخلق من غير أصل كخلق السموات والارض مثلا وتارة أخرى يخلق من أصل كخلق الانسان وهو في خلقه متنوع فتارة يخلقه من أصل ليس من جنسه كخلق آدم عليه السلام من التراب وتارة من أصل يجانس له إما من ذكر وحده كخلق حواء أو من أنثى وحدها كخلق عيسى عليه السلام أو من ذكر وأنثى كخلق سائر الناس ثم هذا الخلق تارة يكون بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى عليه السلام مجهزة له

تشبه هذه الآية الكريمة الى أنه تعالى صاحب الملك الحقيقي المنصرف فيه بما شاء وكيف شاء ايجادا واعداما احياء وامانة وتعذيبا وإثابة من غير منازع ولا ممانع فيعطى الملك من يشاء أن يعطيه إياه وينزعه ممن يشاء أن ينزعه منه ويعز من يشاء أن يعزه ويذل من يشاء أن يذله كل ذلك بحض ارادته واختياره ومشيئته من غير ممانعة من الغير ولا منازعة لأنه تعالى هو القاهر فوق عباده بقدرته وسلطانه لا يقدر أحد منهم أن يعارضه أو يعانعه بيده الخير يتصرف فيه وحده حسب مشيئته لا يتصرف فيه أحد غيره ولا يملكه أحد سواه لا يستل عما يفعل وهم يستلون

(وقال تبارك اسمه في بيان أنه تعالى فاعل مختار يتصرف بقدرته البالغة حد النهاية ما شاء كيف شاء)

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

المائدة ١٩

(المقصود من هذه الآية الكريمة)

المقصود منها الرد على من كفر بالله تعالى وادعى أن المسيح وهو عبد من عباد الله تعالى وخلق من خلقه هو الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وذلك بأن الله جلت قدرته لو أراد أن يهلك المسيح ابن مريم

وبعد

الصفة السابعة الارادة

هي صفة قديمة تخصص الممكن بالوجود أو بالعدم وبالطول أو بالقصر وبالحسن أو القبح وبالعلم أو الجهل الى غير ذلك من الشؤون والاحوال وذلك لان كل فعل صدر من الله سبحانه يمكن أن يصدر عنه ضده وما لاضده من الافعال فيمكن أن يصدر منه ذلك الفعل بعينه قبل الوقت الذي وجد فيه أو بعده والقدرة في إيجادها تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة فاذن لابد من ارادة صارفة للقدرة الى أحد المقدورين فتخصص وجود هذا مثلاً دون ضده وهذا في الوقت الذي وجد فيه لافي الذي قبله ولا في الذي بعده فهو المبدئ المعبد والفعال لما يريد فلا موجود الا وهو مستند لمشيئته ومصادر عن ارادته

وما في هذه المخلوقات من النباتات والحیوانات والارض والسموات ما يحير الافكار ويشهد بأن مبدعها فاعل مختار لا يحكم عليه ناموس ولا تدخل قدرته تحت تحديد بنى عن الاضطراب وعدم الاختيار لانه هو الذى قرر النواميس وحدد السنن

﴿ وقد قال جل ذكره في بيان أنه تعالى مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وفق ما أَرَادَ وَقَدَّرَ ﴾

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتَذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَبْدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

﴿ ما تشير اليه هذه الآية الكريمة ﴾

تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۚ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
 الْكَبِيرُ ۚ اللَّهُ تَعَالَى ۚ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ
 جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمت)

ترشد هذه الآيات الكريمت الى اثبات تمام علمه وإحاطته بما تحمله
 الحوامل من كل إناث الحيوانات من علقه أو مضغعة ذكر أو أنثى
 صبيح أو قبيح سعيد أو شقي طويل أو قصير تام أو ناقص
 وما تنقصه الأرحام من الحمل وما تزيده سواء كان ذلك النقص والزيادة
 في الخلقة كنقص اصبع أو زيادتها أو في مدة الحمل كالمولود في أقل
 مدة الحمل والمولود في أكثرها والمولود فيما بينهما فان الله سبحانه وتعالى
 يعلم ذلك حق العلم لا يخفى عليه منه شيء ولا من أوقاته وأحواله
 ومع ذلك فلا يوجد الا بالقدر الذي حدده له في سابق مشيئته فلا
 يتجاوز ولا ينقص عنه وهكذا كل شيء - فهو سبحانه وتعالى العالم
 بكل شيء سواء الغائب عن الحس والمشاهد لنا فان الكل بالنسبة
 له تعالى سواء وهو الكبير الذي كل شيء بالاضافة له صغير المستعلى
 على كل شيء في ذاته وعلمه وسائر صفاته المستوى عنده الانرار بالقول
 والجهر به والخفي بظلمة الليل والظاهر بالنهار فان علمه تعالى شامل
 لذلك شمول إحاطة

ومن كانت هذه حاله من العلم فتجب مراقبته تمام المراقبة لا يعصى له
 أمر ولا تنتهك له حرمة ولا يخفر له عهد ولازمة وفقنا الله لمراقبته
 وهدانا الى متابعتة

سورة	آية	
		<p>يؤخذ من هذه الآيات الكريمات اثبات أنه تعالى عالم بكل ما في السموات وما في الأرض وبكل شيء لا يعزب عن علمه مثقال ذرة بل ولا أصغر من ذلك ولا أكبر مع تجهيل من ادّعوا الإيمان ومثّوا به على النبي صلى الله عليه وسلم وما هم بمؤمنين أى وحيث كان الله عالما بذلك فهو عالم بسرهم وعلايتهم فكيف يخفى عليه سبحانه ما في ضمائرهم من إخفاء الكفر عند إظهارهم الإيمان وعلى فرض أنهم مؤمنون حقا فليس لهم أن يعدّوا إيمانهم هذا منة عليه صلى الله عليه وسلم فإن الإيمان هو المنّة التي لا يطلب مولها ثوابا لمن أنعم بها عليه وإذا رد عليهم صلى الله عليه وسلم بقوله (بل الله يتن عليكم أن هذا لكم للإيمان) أى أرشدكم اليه وبين لكم طريقه على أن فائدة الإيمان ونعمته إنما عادت عليهم لا عليه صلى الله عليه وسلم فكيف يمنون به عليه ثم كرر جل شأنه الأخبار بعلمه بجميع الكائنات وبصره بأعمال المخلوقات فقال (إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون) أى يعلم ما غاب فيهما لا يخفى عليه منه شيء وهو بصير بما يعملونه فيجازيهم على الخير خيرا وعلى الشر شرا وفى رده صلى الله عليه وسلم عليهم بقوله (بل الله يتن عليكم أن هذا لكم للإيمان) من الأدب في حق الله تعالى ما لا يخفى حيث أسند الهداية اليه تعالى وكان مقتضى محاورتهم له أن يقول لهم بل لى المنّة عليكم أن هديتكم للإيمان ويكون لو قال ذلك صادقا ولكنه الأدب صدر من معدنه فليس بمستغرب</p>
		<p>(وقال جل شأنه في اثبات علمه تعالى بالغائب والحاضر والخلق والظاهر)</p>
الرعد	٩	<p>اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا</p>

تدري نفس ما ذا تكسب غدا وما تدري نفس بأى أرض تموت ان
الله عليم خبير) مع إحاطة علمه تعالى بالمغيبات غير هذه الخمسة وجميع
المشاهدات والمحسوسات من كل ما فى البر والبحر من الموجودات لا
يخفى عليه من ذلك شئ ولا مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء وما
أحسن ما قيل

فلا يخفى عليه الذرأنا * تراهى للنواظر أوتوى

فهو جل شأنه يعلم الاشياء مجملية ومفصلة على اختلاف أنواعها
وأجناسها ونكاز أفرادها بل لا تسقط ورقة من أى شجرة كانت ولا
توجد حبة صغيرة فى ظلمات الارض وبطونها التى يخفى فيها أكبر
الاجسام لاتساعها وعظمتها بل ولا أى شئ رطب ولا أى شئ يابس
إلا وعلم الله تعالى محيط به لا يخرج عن دائرته فسبحانه من إله عليم
حكيم خبير

(وقال تعالى فى اثبات إحاطة علمه تعالى بما فى السموات
وما فى الارض وبكل شئ)

قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ
وَمَا فِى الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^{١٧} يَمُنُّونَ عَلَيْكَ
أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ
عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلدِّيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^{١٨} إِنْ
اللَّهُ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا
تَعْمَلُونَ

(ما يؤخذ من هذه الآيات الكريمات)

كبحها ذلها بطلانها أولاً بتصحيح الجواب عن جميع ما تكلم به طول
نهاره وليله وهكذا عن نظره بل عن خواطره وأفكاره وقيامه وقعوده
وأكله وشربه ونومه حتى عن سكوته أنه لم سكت وعن سكونه لم سكن
فاذا عرفها ذلك حق المعرفة وحاسبها عليه حق الحساب قارن بينه وبين
ما تتمدح به وتفخر من قليل العمل وضئيل الفضل فانها عند ذلك
لا بد أن تخضع وتذل وتستسلم ولا تغتر بواجب قضته ولا بعمل أدته فيسلم
من الزهو والغرور والعجب التي هي منشأ الاخلاق الفاسدة وأصل
كل مصيبة للانسان

ومع ذلك فالمذموم من هذه التزكية ما كان الغرض منه الرياء والسمعة
أما التمتع بالحمدة والكرامة عند الناس اذا عمل عملاً مفيداً ينفع
طاعتهم وخاصتهم فهذا لا بأس به والله الموفق ومنه الرشاد والسداد

(وقال تبارك اسمه في بيان إحاطة علمه تعالى بكل شيء
حتى بالورقة تسقط من شجرتها والحبة في ظلمات الارض)

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ
وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي
ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ
مُبِينٍ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى اختصاص علمه تعالى بمفاتيح الغيب وهن
نحو ما بينها صلى الله عليه وسلم في قوله (مفاتيح الغيب نحو لا يعلمن
الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيب ويعلم ما في الارحام وما

هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ
فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد هذه الآية الكريمة الى أنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط
بكل المخلوقات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السموات
حتى بالانسان في أصل تكوُّنه من النطفة المتكوِّنة من الدم المستخلص
من الغذاء النائي من الارض وبعد تكوُّنه من تلك النطفة وصبروته
جنينا في بطن أمه وما يحصل له فيها من التقلبات والتغيرات والاحوال
والتغذية والنمو الى غير ذلك كل ذلك مع ما هي عليه من الظلمة
الحالكة والخفاء الشديد وحيث كان الله تعالى عالما بالانسان قبل
نشئه وبعد نشئه بجميع أحواله وأطواره فهو عالم أيضا بموارد أفعاله
سواء كانت خيرية أو شريرة لانها لم تخرج عن كونها فعلا من أفعال
الله تعالى التي خلقها وأجراها على يد من شاء اجراها على يديه من بني
الانسان فلا يسوغ حينئذ لعاقل أن يزكي نفسه ويمدحها ويثنى عليها
بطهارة الاعمال وزيادة الفضل بل يجتهد في محاسبة نفسه ومناقشتها في
الاعمال حتى لا يدع للغرور مجالا ثم بكل العلم بخلاصه من شوائب الرياء
والباطل الى الله ويفوض الامر فيه اليه تعالى الخبير الحكيم لانه لا يدري
الحقيقة ولعل نفسه تلبس له القبيح في صورة الملبغ لتغره لانها أعدى
الاعداء اليه بمصدق قوله عليه الصلاة والسلام (أعدى عدوك نفسك
التي بين جنبيك) وقد خلقت أماره بالسوء مبالغة الى الشرفرة من
الخير فلا يكلها وما تحب ولا يفتن بزهرها ولا ينظر الى ما تحسنه
له من الاعمال بحسب الظاهر وان جهت منه وتعاصت ولم يقدر على

تشير هذه الآية الكريمة الى أنه تعالى يعلم ما في السموات وما في الارض من الموجودات وأنه تعالى واسع العلم كثير الاطلاع حتى بلغ من سعة علمه وإحاطته أنه لا يتناهى ثلاثة أشخاص ولا يتسارون بأى كلام كان الا وهو سبحانه وتعالى مطلع عليهم وعالم بما يقولونه وكذا لو كانوا خمسة فانه تعالى يعلم ما يسرون به وما يخفون وليس هذا العدد بشرط بل لو كان المتسارون أقل من هذا العدد أو أكثر منه فان الله سبحانه وتعالى معهم بعلمه يعلم ما يجري بينهم مهما أجهدوا أنفسهم فى إخفاء المكان الذى يتسارون فيه ولو أغلقوا على أنفسهم مائة باب بل ولو كانوا فى بطن الارض لان علمه تعالى بالاشياء ليس بقرب مكافى حتى يتفاوت باختلاف الامكنة قربا وبعدا ومع ذلك فلا يتركهم سدى بل لابد أن ينبتهم بما علموه يوم القيامة

ومن الآية الكريمة يؤخذ دوام مراقبة الانسان جانب الله تعالى فى حركاته وسكناته فلا يصدر منه قبيح ولا يقع منه منكر ويحذر أن يفعل ما يراه الله فيه حيث نهى واذا حدثته نفسه الخبيثة بفعل منكر وهمت به فليعرض عليها قوله تعالى (هو معهم أينما كانوا) فانه ترتد فرائضه حينئذ ويعرق جبينه نجلا ويستحي أن يفعل ما يغضب الله عليه ان كان فى قلبه ذرة من الايمان فان عرض عليها ذلك ولم تستزجر وأبت الا المجاهرة بالقبيح والتعرض لغضب الله تعالى فليعلم أنه من الذين حق عليهم الضلالة وبأوا بغضب من الله والله فى الآخرة عذاب عظيم وفقنا الله لمراقبته وأرشدنا الى متابعتة انه سميع الدعاء واسع العطاء

(وقال جل ذكره فى بيان علمه بالانسان فى حال كونه جنينا فى بطن

أمه وفى حال نشئه من الارض مع تحذيره من مدح

نفسه بما لا يستحق)

هو تحذير المخاطبين عما يرتكبونه من عدم مراقبتهم لجانب الله تعالى في أقوالهم وأفعالهم وأسرارهم وأصهارهم بأنه تعالى عالم بموارد الأفعال والأقوال فلا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة (لأنها إن تلك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله) وبلغ من كمال علمه تعالى أن يستوى عنده الأسرار والأجهار وأن يعلم ما بالقلوب فلا يخفى عليه سر من أسرارها ومن كانت حالة علمه بالأشياء هكذا فوجب مراقبته في جميع الحركات والسكنات حتى تحصل السلامة من الزلل والخلل في الأعمال وقد استدل سبحانه وتعالى على كمال علمه وأحاطته بقوله (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) أي ألا يعلم الخالق خلقه وقد أوجده وهو الذي لطف علمه بما في القلوب وهو الخبير بما تسره وتضمه من الأمور لا تخفى عليه من ذلك خافية

(وقال تعالى في بيان أنه عالم بكل شيء في السماء والأرض حتى الحديث يسره المرء لا خفيه)

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

(ما تشبه إليه هذه الآية الكريمة)

حتى بأعمال النفوس قبل ظهورها على الجوارح وذلك لأن النفوس أعمالا هي بواعث على ظهور تلك الأعمال على الجوارح بالفعل وتلك الأعمال مراتب فأولها حديث النفس وهو ما يرد عليها من الخواطر مثلا لو خطر له أن وراءه صورة جميلة لو التفت إليها لراها فان هذا الخاطر الذي خطر له يسمى حديث النفس وثانيها توجه النفس وهيجان رغبتها في النظر الى تلك الصورة فان ذلك يسمى ميلا منها وهذا منشؤه حديث النفس المتقدم وثالثها حكم عقله عليه بأنه يتطرق إليها فان ذلك يسمى اعتقادا حتى اذا عزم على الالتفات الى تلك الصورة وجزم النية في ذلك سمي ذلك هما بالفعل ونية وقصدا وهذا هو المرتبة الرابعة التي ليس بعدها الا عمل الجوارح بالفعل فאלله سبحانه وتعالى لكآل علمه بحفیات الامور بعلم بأول هذه المراتب وهو حديث النفس الذي هو عبارة عن الهواجس التي تخطر على بال الانسان التي عبر الله عنها بقوله (ما توسوس به نفسه) أى فأولى أن يكون عالما بما بعدها من المراتب الثلاثة لأنها أشد خفاء منها وقد أشار الله سبحانه وتعالى الى سبب علمه بالانسان وأحواله وأنه لا يخفى عليه شئ من خفياته بقوله (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) لان القرب من الشئ في العادة سبب العلم به وبأحواله والوريد عرق في العنق

(وقال جل ثناؤه في بيان كآل علمه تعالى بدلالة الخلق عليه)

المآل

١٣

وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١٣
أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

(وجه العبرة في هاتين الآيتين الكريمتين)

الذي كل شيء فقير اليه لاقوام له الا به وهو المجازي كلا بعلمه فمن يظلم
غيره ويعمل شراً فقد باء بالخطيئة والخسران وسيقتص الله منه ويؤدى
ما اغتصبه من غيره الى صاحبه ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً فذلك
له الجزاء الاوفى والثواب الموفى الذي لا يخاف معه أن يظلم فيزاد في
سيئاته ولا أن يهضم فينقص من حسناته

الصفة السادسة العلم

هو ما به تنكشف المعلومات سواء في ذلك ماضيها وحاضرها ومستقبلها
أما الماضي فانه ما وجد الالهي بعباده تعالى وما عدمه لا باعدامه ولا
غربة في أن من أوجد شيئاً ثم أعدمه يبقى تعلق علمه به وأما العلوم
الحاضر فتعلق العلم به ظاهر وأما تعلق علمه تعالى بما يحصل في
المستقبل فهو أظهر من الظهور فان من الثابت المقرر أن هذا الشيء
الذي يحصل انما يحصل بعد تعلق الارادة بتخصيصه والقدرة بإبرازه
لان كل الحوادث آثار أفعاله تعالى وحيث كان كذلك فلا بد أن يعلمه
قبل أن يوجد حيث انه أراده فاعلم سبحانه وتعالى به علم بعلمه كل شيء
كائناً ما كان في السموات أو في الأرض أو في البحر ظهر أو خفي

(وقد قال تعالى في اثبات العلم له ولو بأخفى الخفيات حتى

بما يهجم على خاطر الانسان وتوسوس به نفسه)

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ
أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ

(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)

ترشد الى اثبات إحاطة علمه تعالى وشموله لكل الكائنات ظاهرة وخفية

سورة	آية	
		فهو والحق وما خانها فهو مردود على قائله وفاعله كائنا من كان قال الله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول)
		(وقال جل شأنه في اثبات صفة الحياة له تعالى)
غافر	٦٥	هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
		(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)
		يؤخذ منها اثبات أنه تعالى منفرد بالحياة الذاتية الحقيقية وأنه لا معبود بحق الا هو اذ لا موجود يدانيه في ذاته وصفاته وأفعاله ولذا كان الواجب علينا أن نخلص له في العبادة فلا نشرك بهعبادته أحدا ولا نرائ في أى عمل من الاعمال وأن نحمده على ما وفقنا لعبادته وألهمنا من طاعته وهدانا الى متابعتة
		(وقال تبارك اسمه في اثبات صفة الحياة له تعالى أيضا)
طه	١١١	وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا
		(ما يستفاد من هذه الآية الكريمة)
		يستفاد من هذه الآية الكريمة اثبات صفة الحياة لمن نزل الخلائق لعظمتة وتخضع لسلطانه وتستسلم لمشيئته وهو الله الحى القيوم الذى لا ينام وهو القيم على كل شئ يديره ويحفظه وهو الكامل فى ذاته

فهو أولى من يتوكل عليه وأحق من يفزع إليه فالتوكل على غيره داعية الفشل والخذلان والندم والخسران لانه اذا توكل عليه ومات ضاع أمله وظهر فشله أما الله جل شأنه فهو حي لا يموت فهما توكل عليه عبده فهو كافيه وناصره ومؤيده ومظفره وينبغي مع هذا التوكل أن يخلص له في العبادة ويجعلها خالصة لوجهه الكريم ويقرن بين الحمد والتسبيح كما قال تعالى (فاعبده وتوكل عليه) فانه جل شأنه خير بذنوب عباده لا تخفى عليه خافية منها ولا يعزب عنه منها مثقال ذرة فكن على حذر منه وراقبه في كل أوقانتك ولا تعصه

وأيا من دواعي التوكل على الله تعالى وتفويض الامور كلها إليه أنه الخالق لكل والمتصرف فيه فن ذلك أنه خلق بقدرته وسلطانه السموات السبع على ارتفاعها واتساعها والأرضين السبع في ضخامتها وكثافتها وما بينهما في ستة أيام فخلق الارض في يومين الاحد والاثنين وما بينهما في يومين الثلاثة والاربعاء والسموات في يومين الخميس والجمعة ثم استوى على العرش استواء لا يدري هيئته الا هو ولا يعلم كيفيته سواه والعرش في اللغة سرير الملك والمراد هنا الجسم العظيم المحيط بالعالم الكائن فوق السموات السبع أو هو الوجود كله ومن كان خالقا قادرا ومنصرفا قاهرا فهو أحق بالتوكل عليه وأولى بالالتجاء إليه لانه لا يصح التوكل على من تنقطع حياته بم الموت لان في ذلك ضياع من يتوكل عليهم ولا على عاجز لعدم الفائدة ثم قال تعالى (فاسأل به خيرا) أى استعلم عنه من هو خير به عالم به فانبه واقن به وقد علم أنه لا أحد أعلم بالله ولا أخبر به من عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فما قاله فهو الحق وما أخبر به فهو الصدق وهو الامام المحكم الذي اذا تنازع الناس في شئ وجب رد نزاعهم إليه فما وافق أقواله وأفعاله

الصفة الخامسة الحياة

هي صفة قديمة ذاتية لله جل وعز لا يكتنه كنهها ولا تعلم حقيقتها كسائر صفاته جل شأنه تصح لمن انصف بها أن يكون عالماً قادراً مريداً لأن من لا حياة له لا يصح أن ينصف بعلم ولا قدرة ولا ارادة وذلك أنه قد ثبت أنه جل شأنه موجود هذا الخلق وحافظه على نظامه الغريب وتربيته العجيب وحافظ مثل هذا النظام لا يكون الاحياء ولا تكون حياته الا أبدية أزلية

(وقد قال تعالى في بيان أنه تعالى حي لا يموت)

الفرقان

٥٨

وَتَوَكَّلْ عَلَى اتِّحْيِ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَجِّ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ
بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا^{٥٨} الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ
فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا

(ما تشير اليه هاتان الآيتان الكرمتان)

تشير هاتان الآيتان الى الحث على التوكل على الله تعالى وتفويض الأمور كلها اليه والاتجاه اليه والاعتماد عليه في كل ما بهم أمره أو يعسر جبره وذلك مع بذل الجهد في استكمال أسباب السعي اذ الأخذ في الأسباب لا ينافي التوكل على رب الارباب وقد علق جل شأنه الامر بالتوكل عليه بانه هو الحي الذي لا يموت أبداً وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم الدائم الباقي السرمدي الابدی الحي القيوم رب كل شيء ومليكه

وحده لا شريك له وهو الحميد في جميع ما يفعله ويقوله ويقدره ويشعره
اذ لا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من جوده سخر الكل للكل
وربط الاسباب بالمسببات ومن نظرت في أفراد الكائنات من أرض
وسموات وحيوانات ونباتات وجد الاحتياج من لوازمها والافتقار من
ضرورتها - هذا النبات وهو فرد من أفراد هذه الكائنات يحتاج في
نموه وانباته الى الأرض ليتغذى بتربتها والى الهواء لينصص ما يحتاج
اليه منه في غزه والى الشمس لتمنحه الحرارة الكافية في غزه ونضجه
والى القمر لينضجه والى الانسان ليبذره ويمحرقه ويسقيه ويجمعه
ويدرسه ويذريه فهذه الأشياء كلها عوامل في انباته ونضجه والانتفاع
به - وهذا الانسان اذا نظرت الى أفراداه في تبادل المنافع الدنيوية
والمصالح المعاشية والحاجيات الضرورية وجدت الفرد الواحد محتاجا
الى الكل والكل محتاجا الى الفرد الواحد

الناس للناس من بدو وحاضرة * بعض لبعض وان لم يشعر واخدم
وهكذا اقتضت حكمة الخبير باحتياج أجزاء العالم الى بعضها كاعضاء
الجسم الواحد لا يستغنى عضو منها عن الآخر حتى الجمادات الى
الجمادات كما هو بين ظاهر ليكون الكل تحت قهره وسلطانه وليبدل
بذلك على استغنائه المطلق عن ~~كل~~ ما سواه واحتياج الكل اليه
أى ومن كان كذلك فهو مخالف لها على خط مستقيم ضرورة أن الذى
يحتاج في جميع حركاته وسكناته وأقواله وأفعاله الى غيره فلا تقوم
له قائمة ولا يتحرك منه عضو ولا طرف الا به بخالف من هو محتاج اليه
ومن هو مصدر أفعاله وأقواله ومن هو غنى عن كل شئ وهو الله جل شأنه
وحيث ثبت أنه جل شأنه مخالف للحوادث فهو غير محتاج الى موجود
يوجد أو محل يقوم به أو مكان يحل فيه لان من يحتاج الى ذلك هو
الحادث والله جل شأنه مخالف للحوادث وهذا ما يعبر عنه في كتب
الكلام (بقيامه تعالى بنفسه)

ينتفع بما أعطى وكيف يتوصل اليه فأخذ يحنج عليه اللعنة على موسى عليه السلام بالقرون الاولى أى الذين لا يعبدون الله حيث قال له (فما بال القرون الاولى) أى فما بالهم اذا كان الامر كما تقول وأن الرب الذى أرسلك على ما وصفت لم لم يعبدوه بل عبدوا غيره فقال له موسى عليه السلام فى جواب ذلك هم وان لم يعبدوه فان علمهم عند الله مضبوط عليهم وسيجزيهم بعلمهم فى كتاب وهو كتاب الاعمال والله أعلم بحقيقته لا يضل ربي ولا ينسى أى لا يشذ عنه شئ ولا يفوته صغير ولا كبير ولا ينسى شئاً يصف علمه تعالى بأنه بكل شئ محيط وأنه لا ينسى شئاً تبارك وتعالى وتقدس وتنزه أى بخلاف علم فرعون فانه مع كونه غير محيط بكل شئ يعتبره النقصان بنسيان ما علم بعد علمه والخطا فيه فكأنه عليه السلام يقول لفرعون ان علم ربي على ما وصفت من الاحاطة والشمول وعدم الخطا والنسيان بخلافك فان الخطأ والنسيان من لوازمك فادعأول الربوبية مع قيام الخطا والنسيان بك محض خطا وصراح كذب

(وقال تعالى فى بيان أنه تعالى مستغن عن كل ما سواه وأن كل ما سواه مفتقر اليه مما هو بئ الدلالة فى مخالفته تعالى لكل ما عداه)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

يؤخذ من هذه الآية الكريمة استغناؤه سبحانه وتعالى عن كل ما سواه من المخلوقات وافتقارها كلها اليه وتذللها بين يديه وأنه المنفرد بالغنى

صغيرهم وكبيرهم وكلهم آتية يوم القيامة فردا أى لاناصر له ولا محير
الا الله وحده لا شريك له فيصكم في خلقه بما يشاء وهو العدل الذى
لا ينظم مثقال ذرة أى فكيف مع ذلك كله يتصور أنه تعالى يتخذ ولدا
كما زعم أولئك الفجرة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا

(وقال تعالى في تنزيهه عن الخطا والنسب ان مما هو من
شأن الحوادث)

إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى^{٤٩}
قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى^{٥٠} قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ
خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى^{٥١} قَالَ فَمَآ بَالُ الْفُرُونَ الْأُولَى^{٥٢} قَالَ
عَلِمَاهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى

طه ٤٨

(ما تشير اليه هذه الآيات الكريمات)

تشير هذه الآيات الى حكاية حال موسى وأخيه هرون عليهما
السلام مع فرعون عليه اللعنة حيث أرسلهما الله تعالى اليه ليلبغاه
ما أمرا بتبليغه فقال لهما من ربكما الذى أرسلكما وتدعوانى الى الايمان
به فانى لأعرفه وما علمت لكم من إله غيرى فأجابه موسى عليه السلام
بقوله ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى أى أعطى كل شئ صورته
وشكله الذى يطابق المنفعة المقصودة منه فأعطى العين الهيشة التى
تؤدى بها وظيفة الابصار والاذن الشكل الذى يوافق الاستماع وكذلك
الانف واليد والرجل واللسان فان كل واحد منها قد أعطى من الخلق
ما به يؤدى وظيفته التى خلقه الله مستعدا لاجلها ثم هداه وعرفه كيف

ينفع

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ٩٠ تَكَادُ
السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرَّ الْجِبَالُ
هَڈَا ٩١ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ٩٢ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ
يَتَّخِذَ وَلَدًا ٩٣ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا
آتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا ٩٤ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ٩٥
وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا

(ما تشير اليه هذه الآيات الكريبات)

تشير هذه الآيات الى الرد على من زعم أن الله تعالى اتخذ ولدا
والى التحويل والتشنيع على مقالته بأنها من أكبر المنكرات وأقبح
القبائح المفتريات حتى بلغ من قبح هذه المقالة الشنعاء وعظم هولها
أن كادت السموات تنفطر والارض تنشق والجبال تسقط وتهبط عند
سماعهن هذه المقالة من فجرة بنى آدم اعظاما للرب واجلالا لانهن
مخلوقات ومؤسسات على توحيده وأنه لا اله الا هو وأنه لا شريك له
ولا نظير له ولا ولد له ولا صاحبة له ولا كفولة بل هو الأحد الصمد

وفي كل شئ له آية * تدل على أنه الواحد

وما عقل هذا القائل أنه لا يليق به سبحانه وتعالى أن يتخذ ولدا
لاستحالة ذلك عليه لاقضائه الجزئية أو المجانسة وكلاهما مستحيل
عليه تعالى وكيف يعقل ذلك وكل من فى السموات والارض عبد لله
سبحانه وتعالى ومملوك له فلا يخرج أحد منهم عن علمه ولا قبضة
قدرته فكيف يناسبه مع ذلك أو يجانس به ليتخذ ولدا وهو الذى
خلفهم وعلم عددهم منذ خلقهم الى يوم القيامة ذكرهم وأنشأهم

(مضمون هذه الآية الكريمة والغرض منها)

الغرض منها نفي الشريك عن الله تعالى وأنه المنفرد باستحقاقه العبادة دون سواه القائم بتدبير خلقه الحافظ لهم المنزه عن صفات الحوادث من الغفلة والذهول وعدم الاحساس والشعور الناشئة عن السنة التي هي فتور يتقدم النوم وعن النوم الذي هو بدهي التصور يعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الأبخرة المتصاعدة من المعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس بالمرء وأنه المنفرد بالكبرياء والعظمة ولا يشاركه تعالى فيهما أحد حتى لا يمكن أن يدفع أحد ما يريد به نحو شفاعته أو غيرها إلا بأذنه وإذا أذن في الشفاعة لم يكن الشفيع شفيعاً على الحقيقة وأنه تعالى المنفرد بالعلم الذاتي الذي هو من صفات الكمال التي يجب أن يتصف الله تعالى بها فلا يعلم أحد من مخلوقاته شيئاً من معلوماته إلا ما شاء أن يعلمه إياه وأنه تعالى المنفرد بالقدرة الكاملة والعظمة والسلطان والملك فلا يشق عليه شاق ولا ينقل عليه ثقل حتى أنه لفرط عظمتيه وعظيم قدرته لا يشغله حفظ السموات والأرض ومن فيهما وما بينهما بل ذلك سهل عليه يسير لديه وهو القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على جميع الأشياء فلا يعزب عنه شيء ولا يغيب عنه شيء والأشياء كلها حقيرة بين يديه متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة إليه محتاجة فقيرة وهو الغني الحميد الفعال لما يريد الذي لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وهو القاهر لكل شيء الحسيب على كل شيء الرقيب العلي العظيم المتعالى عن الأشياء والانداد والامثال والاضداد وعن أمارات النقص وعلامات الحدوث لاله غيره ولا رب سواه

(وقال جل ثناؤه في نفي المائل وتنزيهه عن الصاحبة والولد)

وقالوا

سورة	آية	يحتاج الى ذلك الحوادث والله تبارك اسمه لا يكافئ شيئا منها ولا يعاينه
		(وقال تعالى أيضا في نفي المثلية وتنزيهه عن الشبيه)
شورى	١١	لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
		(ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة)
		ترشد الى نفي مشابهة ذاته تعالى لكل ماعداء من الموجودات وانه السميع الذي يدرك جميع السموعات ادراكا تاما لا على سبيل التخيل والتوهم ولا بواسطة اذن ولا صماخ ولا وصول هواء وانه البصير الذي يدرك جميع المبصرات بدون واسطة عين ولا شعاع ولا غير ذلك تعالى الله عن مشابهة الحوادث علوا كبيرا
		(وقال تبارك اسمه في نفي صفات الحوادث عنه مما هو ظاهر من أمره أنه من صفات النقصان)
البقرة	٢٥٤	اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

الغريب لا يتخللها اختلال ولا فساد من أكبر الأدلة على نفي هذه التناقض عنه تعالى اذ لو كان نثى من الموت أو الخطأ أو النسيان أو السهو أو الغفلة يدركه جبل شأنه لاختلت هذه الموجودات وقد نبه الله تعالى على هذا المعنى في غير ما آية من كتابه العزيز فقال تعالى (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده (الآية وقال تعالى) ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم)

(وقد قال الله تعالى في تنزيهه عن الشبيه والمثيل)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۚ اللَّهُ الصَّمَدُ ۚ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

(ما ترشد اليه هذه السورة الكريمة)

ترشد هذه السورة الكريمة الى اثبات أنه تعالى واحد في ذاته وصفاته وأفعاله لا ثاني له وأنه هو السيد الذي ليس فوقه أحد المستغنى عن كل أحد المحتاج اليه كل أحد فيقصدونه لقضاء حوائجهم ومسائلهم ومطالبهم لم يلد لان الولادة تقتضى انفصال مادة منه سبحانه وذلك يقتضى التركيب المنافي للصمدية والاحدية ولم يولد لان كل مولود محدث وجسم وهو تعالى ليس بمحدث ولا جسم فان من المستحيل عليه تعالى نسبة العدم سابقا ولاحقا ولم يكن له كفوا أحد لان من كان متصفا بالصفات المتقدمة من الاحدية والصمدية وعدم صدور ولد عنه وعدم صدوره هو عن والد كان متصفا بكونه لم يكافئه أحد ولم يماثله ولم يشاركه في شئ فهو جل شأنه قائم بنفسه لا يحتاج الى موجد يوجده أو محل يقوم به أو مكان يحل فيه لان من

وكفوله اخبارا عن المتصدقين (انما نطمحكم لوجه الله)

الصفة الرابعة مخالفته تعالى للحوادث

أى أنه تعالى لا يماثل موجودا ولا يماثله موجود ليس كنهه شئ ولا هو مثل شئ وقد صرح جل شأنه بنفى هذه المماثلة في غير ما آية من القرآن الكريم وأبينها في ذلك وأتمها قوله تعالى (ليس كنهه شئ وهو السميع البصير) وقوله تعالى (ولم يكن له كفوا أحد) وذلك أن من المقرر الثابت أن الخالق يجب أن يكون على غير صفة المخلوق الذى لا يخلق شيا والا لزم أن يكون من يخلق ليس بخالق وذلك أعم من أن تكون صفات المخلوق منتفية عن الخالق بالرة أو موجودة فيه ولكن على غير الجهة التى هى عليها فى المخلوق كالعلم والحياة والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام فانها موجودة فى الخالق والمخلوق الا أنها فى الخالق على غير ما هى فى المخلوق وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله خلق آدم على صورته) فليس هناك توافق الا فى الاسم ولا يخفى أن مجرد التوافق فى الاسم لا يستلزم التوافق فى الحقيقة اذا علمت ذلك علمت أن معنى نفى مماثلته تعالى لشيء من مخلوقاته أنه لا يوصف تعالى بشئ من صفات مخلوقاته مما هو ظاهر من أمره أنه من صفات النقصان فن ذلك الموت كما قال تعالى (وَبَوَّكُل عَلَى الْحَيِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ) ومنها النوم وما دونه مما يقتضى الغفلة والسهو عن الادراكات والحفظ للموجودات كما قال تعالى (لَا تَأْخُذْهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ) ومنها النسيان والخطأ كما قال تعالى (عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّى فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى) الى غير ذلك من النفاثات التى صرح بنفيها القرآن الكريم وقامت الموجودات من أرض ومسموات أدلة فاطعة وبراهين ساطعة على نفىها عنه تعالى لان وجودها بهذا النظام الجيب والترتيب المحكم

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

(مانشिर اليه هذه الآية الكريمة)

تشير هذه الآية الكريمة الى أنه تعالى باق لا فناء له مستمر الوجود لا آخر له
قيوم لا انقطاع له دائم لا انصرام له وأن كل شيء موجود ما له ومصيره
الى الهلاك والعدم الا ذاته تعالى فإنه لا يلحقها العدم ولا يتطرق اليها
الزوال بل هو الباقي بعد فناء خلقه وله القضاء النافذ فيهم يقضى
بما شاء ويحكم بما أراد واليه المرجع في جميع الاحوال في الدنيا
وفي الآخرة عند البعث ليجزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته لارب
غيره ولا معبود سواه

(وقال جل ذكره في بيان أنه تعالى باق لا فناء له دائم لا آخر له)

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ

(الغرض من هذه الآية الكريمة)

الغرض منها بيان أن جميع أهل الارض من انس وجن وحيوان وغيرها
فان وهالك ولا يبقى سوى وجه الله الكريم الذي هو مصدر جميع
الكلمات والمستغنى عن كل ما سواه من الموجودات فان الرب تعالى
وتقدس لا يموت بل هو الحي الذي لا يموت أبدا وهذه الآية كالتى قبلها
وقد نعت الله وجهه الكريم في هذه الآية الكريمة بأنه ذو الجلال والاکرام
أى هو أهل لأن يبجل فلا يعصى وأن يطاع فلا يخالف كقوله تعالى
(واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه)

وكقوله

أليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) الآية ثم قال له اذا وجدت في نفسك شيئا فقل هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقال عليه الصلاة والسلام (لا يزال الناس يـألون عن كل شيء حتى يقولوا هـذا الله كان قبل كل شيء فما ذا كان قبل الله فان قالوا لكم ذلك فقولوا هو الاول قبل كل شيء والاخر فليس بعده شيء وهو الظاهر فوق كل شيء وهو الباطن دون كل شيء وهو بكل شيء عليم)

فالواجب عدم الخوض في ذلك واذا خطر للانسان خاطر من هذا القبيل فليغالط نفسه وليطرحه ويبدل قصارى جهده في تناسيه فان ذلك ربحا أدى به الى ما لاحمد عقباه نجانا الله من وساوس الشيطان والنفس وأسأله تعالى أن يحيينا على سنته ويميتنا على ملته انه سميع الدعاء واسع العطاء

الصفة الثالثة البقاء

وهو عدم الآخرة أى أنه تعالى لا آخر لوجوده فلا يلحقه العدم والفناء ولا يقضى عليه بالانفصال والانقضاء لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال مهما تصرمت الأبد وانقرضت الآجال فهو سبحانه وتعالى باق الى غير نهاية دائم الوجود من غير غاية اليه مرجع جميع الكائنات ومصيرها ومنتهى أمورها جليلها وحقـيرها فالكل بالاضافة اليه عدم لان الكل وجوده منه وما كان وجوده من غيره فالعدم من لوازمه والفناء من أخص أوصافه فالجنة والنار ومن فيهما والعرش والكرسى والروح والقلم والارواح وان وردت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية بعدم فنائها ودوام بقائها الا أن بقاءها من غيرها وهو الله جل شأنه أما بقاؤه تعالى فهو من ذاته وفرق بين البقاءين

(وقد قال جل شأنه في بيان أنه باق لا آخر له أبدى لانهاية له)

﴿ وقد قال جل شأنه في اثبات هذه الصفة
(وهي صفة القدم) له تعالى ﴾

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ

﴿ ما ترشد اليه هذه الآية الكريمة ﴾

ترشد هذه الآية الكريمة الى بيان أنه تعالى قديم لأول له أزلي
لابدأية له ظهر للخلق بما أودعه من عجائب الخلق فيهم وخفي على
العقول ادراك حقيقة فلا مجال لها في درك هذه الغاية لان عظمته
سبحانه وتعالى غير متناهية ومدارك العقول البشرية حقيرة جدا بالنسبة
الى عظمته تعالى وحقيق الادراك لا يصل بالمعرفة الى الحقيقة العظيمة
العالية والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك
الابصار وهو اللطيف الخبير) وقوله عليه الصلاة والسلام (تفكروا في
خلق الله ولا تفكروا في ذاته فتهلكوا) أى فان عقولكم لاتصل
الى ادراك كنه حقيقته ولا تنتهى أفهامكم الى الاحاطة بصفاته ولذا قد
نهت الشريعة القراء عن الخوض والبحث في حقيقة ذاته تعالى لانه
لامصير الى ذلك ولا تحوم حوله العقول والبحث في شئ لا يمكن الوصول
الى غايته من العبث المحض ولان البحث في ذلك ربما جرب صاحبه الى
الهلاك بما يجول في فكره من التخیلات والتصورات التى لاحقيقة
لها ولم يسلم منها أكابر المؤمنين مع رسوخ ايمانهم وقوة اعتقادهم
كما روى أن رجلا سأل ابن عباس فقال له مائى أجده في صدرى فقال
له ما هو قال والله لا أتكم به قال فقال لى أشئ من شك قال وضحك
مانجا من ذلك أحد حتى أنزل الله تعالى (فان كنت في شك مما أنزلنا

ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ٢٧ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ٢٨ وَعِنَبًا
وَقَضْبًا ٢٩ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ٣٠ وَحَدَائِقَ غُلَبًا ٣١ وَقَاكِهَةً
وَأَبًا ٣٢ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ

(ما ترشد إليه هذه الآيات الكريمات)

ترشد هذه الآيات الكريمات الى الحث على النظر فيما يأكله الانسان
والبهائم من القمح والشعير والبقول والعنب والفت والزيتون والنخل
والسباين الكثيرة الاشجار وما فيها من الفاكهة وكيف أخرجه الله
تعالى من الارض بصب الماء عليها وكيف أنبتته الارض بقدرة الله
تعالى وكيف شق هذا النبات الارض عند خروجه منها وكيف
اختلفت هذه النباتات في الالوان والجذور والثمار والدفقة والغلاف
والطعوم والزوايح والفوائد والمنافع مع أنها كلها ربما كانت تسقى
بماء واحد وتتغذى من تربة واحدة وتمتص ما يلزمها من هواء واحد
فان من نظري ذلك به بين الفكر وتأمل فيه حق التأمل وجد من
الآيات والعبر ما يدل دلالة قاطعة على وجود صانعها وحكمة مدبرها
وموجدتها وعلى كمال عظمتها وباهر قدرته فسبحانه من اله قادر حكيم
خبير

الصفة الثانية القدم

وهو عدم الاولية أى أنه تعالى لا أول لوجوده لانه جل شأنه مصدر هذه
الكائنات وموجد هذه الموجودات فلا بد أن يكون سابقا عليها
لا يتقدمه تعالى شئ منها والا لزم أن تكون وجدت قبل وجود
سببها فيلزم أنها وجدت قبل وجود ذاتها وهو ظاهر البطلان

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ٦ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ٧
يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى الحث على النظر فيما أودع في خلق الانسان من الغرائب والبهائم حيث خلق من الماء المنصب من الرجل في المرأة ثم بعد ذلك يلبس هذا الماء صورة علقية ثم مضغية ثم تأخذ هذه الصورة تتصور وتنشـكل وتمولها أعضاء الى أن يكمل تكوينها وتصبح حيوانا حساسا سميعا بصيرا شاة اذا نفا لامسا ولا تسـل عن كيفية تكوينه وتخلقه وما أودع في أعضائه الظاهرة والباطنة من الاسرار والحكم وما اشتمل عليه جسمه من الخواص والمجاري والمناسف وكيف أودع الابصار في البصر والشم في الانف والذوق في اللسان والسمع في الاذن واللمس في البصر والجوارح والادراك بالعقل وتصوره للعلوم الى غير ذلك من بديع الخلقـة وعظيم الحكمة فان من نظر في الانسان بهذا النظر وتصور كيف خلق ومم خلق وكيف وجد هذا الانسان العظيم المدرك الى الحسـاس الناحي السميع البصير الشام الذائق اللامس الذي يفعل هذه الافعال العجيبة من هذا الماء الضعيف تحقق لديه أن الموجد لهذا الانسان من هذا الماء لا بد أن يكون موجودا قادرا حكيما تجل عظمته عن الحد ولا يدرك كنهه أحد فسبحانه من اله قادر عالم بما صار وما هو صائر له الحمد في الاولى والاخرة وهو العلي الكبير

(وقال جل شأنه أيضا في بيان طريق النظر الموصل
الى معرفته تعالى ووجوده)

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ٨ أَنَا صَبَيْنَا الْمَاءَ صَبًّا ٩

ويقول (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) خلقا بديعا معسودا
 به عن سنان خلق أكثر أنواع الحيوانات في عظم جنتها وشدة قوتها
 وغرابة أشكالها وهياتها اللاتقة بتأتى ما يصدر عنها من الافاعي
 الشاقة كقيامها بالافوار الثقيلة وهي باركة وتحملها الانتقال القاذرة
 وايصالها الى الاماكن البعيدة وصبرها على الجوع والعطش حتى ان ظمأها
 ليبلغ أكثر من ثمانية أيام واكفائها باليسير ورعيها لكل ما تيسر من شوك
 وشجر وغير ذلك مما لا يكاد يرعاه سائر البهائم . وفي انقيادها مع ذلك
 للصغير والكبير في الحركة والسكون والنهوض والهروك حيث يستعملها في
 ذلك كيف شاء ويقتادها بقطارها كل صغير وكبير . وفي تأثرها بالصوت
 الحسن مع غلظ أكبادها الى غير ذلك من بدائع الصنع وعجيب الخلقة
 (والى السماء كيف رفعت) فوق الأرض بلا عمد على وجه لا يناله
 الفهم ولا يدركه العقل (والى الجبال كيف نصبت) أى جعلت
 منصوبة قائمة ثابتة راسية لئلا تميد الأرض بأهلها وجعل فيها من
 المنافع والمعادن (والى الأرض كيف سطعت) أى كيف بسطت
 ومدت ومهدت للسكنى فيها والمشى عليها فلم يجعلها صلبة يصعب المشى
 عليها ولا رخوة تغوص الأرجل فيها فان من تأمل في هذه الموجودات
 وما اشتمت عليه من بديع الخلقة وعظيم الحكمة رأى من الدلائل
 على وجوده تعالى وكمال قدرته ووحدانيته ما يلجئ ذوى العقول والبصائر
 الى اعتقاد قدرة هذا الصانع الحكيم والمدير العليم وأنه الرب العظيم
 الخالق المالك المنصرف وأنه الاله الذى لا يستحق العبادة سواء
 ولذا ساق الله تعالى هذه الآية الكريمة في معرض الإنكار والتفريع
 والتوبيخ لمن أنكر قدرته تعالى واستحقاقه للعبادة دون سواء

(وقال تعالى أيضا في بيان طريق النظر الموصول الى

معرفة تعالى ووجوده)

من ذلك ماشاءات وتصريف الرياح وتقلبها جنوبا وشمالا حارة وباردة والغيم المسخر بين السماء والارض من غير علاقة ولا شئ يرتكز عليه يسير حيث شاء الله تعالى وجد أن كلامها مشتمل على وجوه كثيرة من الدلالة على وجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة له تعالى وحده دون سواه اذ لا يعقل أن من أوجد هذه الموجودات يكون معدوما أو ناقصا في صفة كماله البتة ولذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها) يريد هذه الآية الكريمة

فالعامل من نظري في هذه الموجودات نظر تفكير واعتبار حتى يتوصل الى معرفة خالقه واتصافه بسائر صفات الكمال وتنزهه عن سائر صفات النقصان فيفوز بالسعادة الدنيوية والاخرية

(وقال تعالى في بيان طريق النظر الموصل الى معرفته تعالى ووجوده)

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ^{١٨} وَإِلَى السَّمَاءِ
كَيْفَ رُفِعَتْ^{١٩} وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ^{٢٠} وَإِلَى
الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ

(ما يؤخذ من هذه الآيات الكريمة)

يخاطب الله جل شأنه البدوي وينبهه على الاستدلال بما يشاهده من بعيره الذي هو راكب عليه والسماء التي فوق رأسه والجبل الذي تجاهه والارض التي تحته على قدرة خالق ذلك وصانعه وأنه الرب العظيم الخالق المالك المنصرف وأنه الاله الذي لا يستحق العبادة سواه

ويقول

سورة	آية	
		<p>كخلق السموات والأرض وما بينهما بل أخبر بأنهم مع هذا الاعراض وعدم التفكير جاحدون ومنكرون لقضاء الله تعالى وحسابه وجزاءه وهذان أكبر دواعي الطغيان والفسوق وارتكاب كل قبيح وعدم المبالاة بفعل كل منكر لان من تحقق أن له ربا سبحانه وبجازه على الصغير والكبير من عمله ان خيرا خيرا وان شرا فشر ارتدعت نفسه عن فعل القبيح وارتكبت الملعج</p>
		<p>(وقال تبارك اسمه في بيان العلامات الدالة على وجوده)</p>
البقرة	١٦٤	<p>إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَبَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ</p>
		<p>(ما يرى اليه غرض هذه الآية الكريمة)</p>
		<p>يرى الى الاستدلال بهذه الموجودات المذكورة في الآية الكريمة على وجود الله تعالى وكمال قدرته لان من تأمل في السموات والارض وما فيها من العجائب والغرائب واختلاف الليل والنهار بالزيادة والنقصان والجهى والذهاب والسفن التي تجرى في البحر ولا ترسب فيه مع ضخامتها موقرة بالانقال وغير موقرة لينفع الناس بها في أمر معاشهم وانتظام أحوالهم وانزال الماء من السماء فتنبت به الارض بعد يبسها وتخضر بعد أن كانت قحلة وبكسر فيها الكلاء والمرعى فتنتشر الدواب وتأن كل</p>

من المفاصل للانهطاف والثني فتبارك الله أحسن الخالقين فانه يجد
من الآيات والعلامات الدالة على وجود الله تعالى وكمال قدرته ماهو
أسطع من الشمس وأنس للنفس ولذا يقول الله تعالى (وفي الارض
آيات للوقنين) أى الموحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني
الموصل الى المعرفة وفي أنفسكم أفلا تبصرون

(وقال جل شأنه في الحث على التفكير في مصنوعاته حتى
يستدل بها على وجوده تعالى ومعرفة ذاته)

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَحْقَىٰ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ
النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ

الروم ٨

(وجه العبرة في هذه الآية الكريمة)

وجه ذلك توخي وتبكيك من قصر نظره وفكره ولم يحمله في هذه الموجودات
حتى يستدل بها على أن لها صانعا وموجدا أوجدها من العدم ولما كانت
نفس الانسان أقرب المخلوقات اليه وهو أعلم بشؤونها وأخبر بأحوالها
من غيره أمره الله تعالى بالتفكير فيما أودعه فيها ظاهرا وباطنا من
غرائب الحكم الدالة على نهاية التدبير وأنه لا بد لها من انتهاء الى وقت معلوم
يجاز بها فيه الحكيم على الاحسان احسانا وعلى الاساءة اساءة حتى يعلم
عند ذلك أن سائر المخلوقات من الأرض والسموات وما بينهما جار على
الحكمة والتدبير أيضا وأنه لا بد لها هي أيضا من الانتهاء الى ذلك الوقت
ولم يقف جل شأنه عند هذا الحد من التقريع والتوبيخ على تقصيرهم
واعراضهم عن التفكير فيما يرشدهم الى معرفته تعالى من مصنوعاته

تخرج من الشجر التي هي من ضروريات معيشة الانسان في الحضر والسفر وهي من أكبر نعم الله تعالى عليه قد خلق الله ذلك الشجر الذي تخرج منه تلك النار ومن كانت هذه صفاته وأعماله ومخلوقاته فلا بد أن يكون موجودا قادرا أتم القدرة علما أتم العلم لان وجود هذه الاشياء لا يصدر عن معدوم ولا عاجز ولا جاهل البتة

(وقال جل شأنه في بيان العلامات الدالة على وجوده)

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ۚ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ

(ما ترشد اليه هاتان الآيتان الكريمتان)

ترشد هاتان الآيتان الكريمتان الى بيان العلامات الدالة على وجوده تعالى وذلك أن من تأمل في الارض وما اشتملت عليه من البحار والجبال والأودية والسهول والكهوف والمعادن وتكوينها وخواصها ومنافعها وغير ذلك مما هو على وجه الارض رأى آيات ودلائل على وجود الله تعالى وكذا من نظرفي نفسه من حال ابتدائها وتنقلها من حال الى حال وتصور كيف خلق نطفة ثم علقته ثم مضغة ثم عظاما الى أن ينبغ فيه الروح ثم نظر كيف اختلفت بعد ذلك الصور والالوان والطبائع والالسن بل نفس خلقته على هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم وعظم وأعضاء وحواس ومجارى ومنافس وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطرة وبدائع الخلق ما تتحير فيه الاذهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وبالالسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبنات القاطعة على حكمه مدبرها وصانها وبالاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وما أودع فيها وتيسرها لما خلقت له وما سوى ذلك في الاعضاء

أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ^{٦٥} لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ
 تَفَكَّهُونَ ^{٦٦} إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ^{٦٧} بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ ^{٦٨} أَفَرَأَيْتُمْ
 الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ^{٦٩} أَمْ نَزَّلْنَاهُ مِنَ الْمَزْنِ أَمْ نَحْنُ
 الْمُنزِلُونَ ^{٧٠} لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَا جَا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ^{٧١}
 أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ^{٧٢} أَمْ نَشَأْتُمُ شَجَرَتَهَا أَمْ
 نَحْنُ الْمُتَنَشِّطُونَ ^{٧٣} نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَفِتْنًا لِلْعَاقِلِينَ ^{٧٤}
 فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

(ما يؤخذ من هذه الآيات الكريمات)

يؤخذ من هذه الآيات الكريمات اثبات وجود الله تعالى وذلك أنه
 تعالى يقول نحن خلقناكم وأنشأناكم من العدم الى الوجود أى ومن
 كان كذلك فلا يكون الا موجودا ثم أخذ تبارك اسمه يذكر الأدلة
 القاطعة والبراهين الساطعة على ذلك بأن ما ينفذ في الارحام من
 النطف هو الذى خلقه وصوره بشرا سويا تام الخلقة وأن الحب الذى
 يبذر فى الارض هو الذى أنبت به وجهه جسما تاميا متغذيا ذا حياة
 نباتية مكنسبا خواص لم تكن له من قبل مع اختلاف أشكاله
 وأشكال أوراقه وأزهاره وأثماره وبذوره وروائح طعمومه وألوانه
 ومنافعه ومضاره الى غير ذلك مما يظل الانسان لا جله طول نهاره
 يتفكه ويتعجب لما أودع فيه من النظام المحكم والاسرار والحكم وأن
 الماء الذى يستعمله الانسان لغذائه هو الذى أنزله من السحاب عذبا
 فرائنا وكان فى قدرته أن ينزله لمها أجابا لا يمكن شربه وأن النار التى

يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةُ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَوْدَعَ فِي الْآفَاقِ
أَيَ أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ آيَاتٍ بَاهِرَاتٍ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّجْمِ
وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالرِّيحِ وَالْأَمْطَارِ وَالرَّعْدِ وَالْبَرْقِ وَالصَّوَاعِقِ وَالنَّبَاتِ
وَالْأَشْجَارِ وَالْجِبَالِ وَالْبَحَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَفِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ لَطِيفِ الصَّنِيعَةِ
وَبَدِيعِ الْحِكْمَةِ حَتَّى فِي سَبِيلِ مَا يُخْرِجُ مِنَ الْبَدَنِ فَإِنَّ الرَّجُلَ
بِأَكْلِ وَشُرْبِ مَنْ مَكَانٍ وَاحِدٍ وَيَتَمَيَّزُ ذَلِكَ خَارِجًا مِنْ مَكَانَيْنِ وَحَتَّى
فِي عَيْنَيْهِ اللَّتَيْنِ يَنْظُرُ بِهِمَا مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ وَفِي أُذُنَيْهِ
الَّتَيْنِ يَفْرُقُ بِهِمَا بَيْنَ الْأَصْوَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ وَحَتَّى فِي نَفْسِهِ وَتَرْكِيبِ
بَنِيَّتِهِ وَأَعْضَائِهِ وَأَحْوَالِهِ مِنْ مَبْدَأِ خَلْقِهِ إِلَى مَتْنَاهُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ
مِنْ بَدِيعِ حِكْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْعَلَامَاتِ الدَّالَّةِ
عَلَى وَجُودِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَيْلِ قُدْرَتِهِ مَا بِهِ يَتَبَيَّنُ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي
لَا مَرِيَةَ فِيهِ وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ جَلَّ شَأْنُهُ مَا فِيهِ الْكُفَايَةُ فِي الدَّلَالَةِ وَهُوَ شَهِيدٌ
عَلَى مَنْ كَفَرَهُ وَلَمْ يَصْدَقْ بِوُجُودِهِ مَعَ قِيَامِ هَذِهِ الْآيَاتِ فَيَجَازِيهِ حَسَبًا
يَسْتَحِقُّ نَسْأَلَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَرْشِدَنَا إِلَى مَعْرِفَةِ أَسْرَارِ آيَاتِهِ وَبَطْلَانِهَا
عَلَى مَكْنُونَاتِ إِشَارَاتِهِ إِنَّهُ سَمِيعُ الدُّعَاءِ وَاسِعُ الْعَطَاءِ

(وقال تعالى أيضا في بيان العلامات الدالة على وجوده)

مَنْ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ٥٨ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ٥٩
أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ٦٠ نَحْنُ قَدْ زَيَّنَّا لَكُمْ
الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ٦١ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ
وَنُنَشِّئَكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ ٦٢ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى
فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ٦٣ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ٦٤ أَمْ أَنْتُمْ تَرْزَعُونَهُ

نقص فاذا انتقل بفكره الى ما هو أشد الاشياء اليه قربا بعد نفسه وهو زوجته التي يسكن اليها ويأمن بها وتشاركه في حياته وتدَّ كَرَّ عظيم حكمته في أنه جعلها من جنسه لا من جنس الحيوانات الاخرى وأنه جعل بينه وبينها من المودة والرحمة ما تظن معه بمجرد دخوله عليها كأنهما تعانرا العشرات من السنين مع عدم سابقة معرفة ولقاء ولا سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رجم تحقق لديه أيضا أن فاعل ذلك لا بد أن يكون موجودا قادرا حكما ثم اذا انتقل بفكره الى ما هو أشد ظهورا لوقوعه تحت نظره في غالب آفته وهو خلق السموات والأرض واختلاف الالسننة في كيفية النطق فلا ترى منطقين متساويين في الكيفية من كل وجه وكذا الالوان فلا ترى لون شخص يشبه لون آخر وإراءة البرق وانزال المطر على الأرض فتراها اهتزت وربت بمجرد نزوله عليها وأنبتت من كل زوج بهيج بعد أن كانت يابسة لانبات بها وناهيك بقيام السموات والأرض واستمساكهما بغير عمد فانه إن تفكر في ذلك تحقق لديه أن ذلك كله وما فيه من الغرائب والجمائب والصنع المحكم والاسرار والحكم لا بد أن يكون صانعه موجودا قادرا حكما عليا متصفا بصفات الكمال اذ لا يعقل أن يكون الموجد لذلك كله مع هذا الاحكام والاتقان معدوما اذ المعدوم لا يصدر عنه شيء

(وقال تعالى في بدائع جوده وعلامات وجوده)

سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

(ما يؤخذ من هذه الآية الكريمة)

لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ^{٢٢} وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ^{٢٣} وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ^{٢٤}
وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَيُخْضِئُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ^{٢٥} وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ
إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ

(ما ترشد اليه هذه الآيات الكريمة)

ترشد هذه الآيات الكريمة الى أن الانسان العاقل لا يحسن به أن
ياخذ الامور بظواهرها بل عليه أن يدقق النظر في بواطنها حتى يستخرج
مكنون حكمها بنائب فكره فاذا تأمل في نفسه وهي أقرب الاشياء اليه
رأى أنه وجد من تراب لانه كَوْن من النطفة وهي من الدم والدم من
الغذاء والغذاء من النبات والنبات من التراب لانه نبت فيه وامتنص
المادة المغذية له منه واذا تأمل بفكره في ذلك وتحقوله منه أن
هذا الانسان العاقل المدبر السميع البصير الحساس الناهي ذا الشكل
الغريب والاحكام العجيب والاعضاء الظاهرة والباطنة التي اشتمل كل
عضو منها على لطائف من الاسرار والحكم وعظيم الفوائد والمنافع
خلق من هذا التراب تحققي لديه أن خالقه لا بد أن يكون موجودا
مفسر الوجود قادرا حكيما عليا متصفا بكل كمال منزها عن كل

ظهره جلياً أن وجود إله صانع يدبر أمر هذه الكائنات ويحفظ نظام هذه المخلوقات ويخضع لسلطانه كل هذه الموجودات من أرض وسموات وحيوانات ونباتات وجمادات أمر مركز في فطر كل هذه المخلوقات الا من طبع الله على قلبه وطمس بصيرته من بنى الانسان وهو المشاره بقوله تعالى (وكثير حق عليه العذاب)

لذلك أمر الله تعالى بالتفكير في هذه المخلوقات والبحث فيما يقع تحت النظر من المشاهدات من نحو السموات وما فيها من النجوم والكواكب والأفلاك وما اشتملت عليه من النظام العجيب والترتيب الغريب . والأرض وما فيها من البحار وما اشتملت عليه من الاسماء والحيات والغواب وما فيها من الجبال والادوية والكهوف والسهول والمعادن وتكوينها وخواصها ومنافعها والنباتات وغرائبها وتباينها في الاشكال والازهار والثمار والاوراق والطعوم والالوان وغير ذلك . والحيوان وما فيه من العجائب والغرائب . والجن وما اشتملت عليه من الهوا والرياح والسمحاب والزعد والبرق والامطار والنلوج الى غير ذلك من سائر مخلوقاته ليُستدل بها على أن لها صانعا حكيماً ومدبراً عليماً أوجدها من العدم وأبرزها الى الوجود

(وقد ذكر الله تعالى من الآيات الدالة على وجوده وعظيم قدرته وبدائع صنعه ما فيه عبرة لمعتبر وحنة قاطعة لمن أراد التقرب اليه تعالى بمعرفة وجوده فقال)

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ

قبلة عند توجههم الى هؤلاء خلف من بعدهم خلف لم يقطنوا للفرق بين الاصنام وبين من هي على صورته فظنوها معبودات باعيانها فرد الله تعالى عليهم تارة بأن له الحكم والملك خاصة لا ينازعه ولا يشركه فيه غيره وتارة ببيان أنها جادات لا تضر ولا تنفع كما قال تعالى (واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) وقال تعالى (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها)

والمنجّمون ذهبوا الى أن النجوم تستحق العبادة بمآلها من التأثير العظيم في الحوادث اليومية فلا شك أن عبادتها تنفع ورفع الحاجات اليها حق فبنواها كل على أسمائها وعبدوها

هذا ولما كان القرآن الكريم حاويا لاصول هذا العلم ومنه تنفرع أغصانه صار المرجع في بيان ما يجب لله تعالى من الصفات الكمالية اليه والمعول في تحقيقها عليه وإليك بيانها مع ذكر أدلتها من القرآن وشرح كل آية بما يفصل مجملها ويكشف عن وجه العبرة فيها والله المستعان

الصفة الاولى الوجود

اعلم أن من أجل فكره في هذه الموجودات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات وبدائع فطرة الحيوان والنبات رأى أن هذا الأمر العجيب والترتيب الغريب لا يستغنى عن وجود صانع يديره وفاء ل يحكمه ويفتقره ومن تأمل في قوله تعالى (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب)

بالوحدة وأنه جل شأنه لا يظهر بذاته في شيء من مخلوقاته والرابعة أنه المنفرد بتدبير السموات والأرض والتصرف فيما تحويه وأنه وحده المستحق لأن يلجأ اليه فيما لا تصل اليه قدرة الانسان فهو المستحق للعبادة وأن يستجدي منه المعونة دون سواه وهاتان المرتبتان قد اختلف فيهما طوائف كثيرة من الناس معظمهم ثلاث فرق (النصارى والمشركون والمجمعون) فالنصارى ذهبوا الى أن الاله الواحد هو الاب والابن وروح القدس والابن هو الذي تجسد في عيسى وإلهم في ذلك كلام لا يمكن تعقل معناه فآلهوا المسيح وقصدوه في الحوائج وتوجهوا اليه بهذا الضرب من العبادة ثم توسعوا في تعظيم القديسين والرؤساء حتى جعلوا لهم حق الشفاعة والقدرة على المعونة فاتخذوهم وسائل بينهم وبين الله وعبدوهم بالتضرع اليهم فردد الله تعالى عليهم ناره بأنه لا صاحبة له ولا ولد وتارة بأنه بديع السموات والارض انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون

والمشركون ذهبوا الى أن الصالحين من قبلهم عبدوا الله تعالى وتقرّبوا اليه فأعطاهم الله منزلة القرب منه ومنحهم نعمة الشفاعة عنده فاستحقوا بذلك أن يلجأ اليهم وتستنجح المواهب من الله بواسطتهم ويطلب القرب منه بوسيلتهم وقد جعلوا شأن الله في ذلك على شؤن خلقه فظنوا أن القرب اليه كالقرب من الملك يخدمه عبده فيحسن خدمته فيكافئه بأن يعطيه خلة الملك ويقوّض اليه تدير بلد من بلاده فيستحق السمع والطاعة من أهل ذلك البلد وزعم بعضهم أن لا تقبل عبادة الله تعالى الا مضمومة الى عبادتهم بل الله تعالى في غاية العلو فلا يعبد مباشرة بل لابد من التوسل بعبادة هؤلاء ليقربوهم الى الله زلنى كما حكي الله تعالى ذلك عنهم بقوله (مانعبدكم الا ليقربونا الى الله زلنى) وقالوا هؤلاء يسمعون ويبصرون ويشعّفون للتوسلين بهم ويدبرون أمورهم وينصرونهم فختوا على أسمائهم أحجاراً وجعلوها

المسخر بين السماء والأرض لا يات لقوم يعقلون) فهو أصل العلوم وأفضلها ولا غرو فهو متعلق بذات الله تعالى وذات رسوله الكرام عليهم الصلاة والسلام وشرف العلوم بشرف المعلوم وقد جاءت به جميع الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام من لدن آدم الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لان الكل أرسلوا لفرض واحد وهو توحيد الله تعالى واعتقاد اتصافه تعالى بسائر صفات الكمال وتنزهه عن سائر صفات النقصان واختصاصه جل شأنه بأن يعبد وحده لا شريك له كما قال تعالى مخاطباً نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون)

ووجه تسمية هذا العلم بعلم التوحيد أن أشهر مباحثه وأعظم أغراضه التي يرمى الى تحقيقها البحث عن توحيد الله تعالى الذي هو أساس الدين وأعظم أركانه وذلك لأنه يتوقف عليه الاخبات لرب العالمين الذي هو أعظم الاخلاق المكتسبة للسعادة وقد نبه الكتاب العزيز والنبي صلى الله عليه وسلم على عظم أمره وكونه من أنواع البر والخير بمنزلة القلب اذا صلح صلح الجميع واذا فسد فسد الجميع قال الله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به) وقال عليه الصلاة والسلام (من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة) وقال صلى الله عليه وسلم (من مات لا يشرك بالله شيأ حرمه الله على النار) ثم اعلم أن للتوحيد أربع مراتب لاحداها حصر وجوب الوجود فيه تعالى فلا يكون غيره واجبا

والثانية حصر خلق السموات والأرض والعرش وسائر المخلوقات فيه تعالى وهاتان المرتبتان من القضايا المسلمة عند جميع الملل والقرآن العظيم ناص على أنهما من المقدمات المسلمة عند الجميع كما قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) والثالثة أن ذاته واحدة وليست بمجموع ذوات متعددة يشار اليها

القسم الثاني - في العبادات التي تصلح لتأدية شكر الله تعالى على جليل نعمه التي لا تحصى من صلاة وصيام وزكاة وحج مع بيان ما اشتملت عليه من الحكم والامرار والفوائد والمنافع والآداب والشروط والأركان وغير ذلك مما احتوت عليه هذه العبادات مما ستعرفه ان شاء الله تعالى

القسم الثالث - فيما يجب التخلق به من الآداب الشرعية والصفات المرضية والاخلاق الطاهرة الزكية مع بيان الحكمة التي من أجلها حث الشارع على هذا الخلق وأمر بالتمسك به والتعلي بجماله وهذا أو ان الشروع في المقصود وعلى الله أكل وعلى جنبه الرفيع أعوذ انه نعم الملبأ لمن التجأ اليه ونعم الركن لمن اعتمد عليه وأساله سبحانه وتعالى كما وفق لجمعه أن يوفق للانتفاع به انه سميع الدعاء واسع العطاء

القسم الاول علم التوحيد

هو علم يبحث فيه عن اثبات العقائد الدينية بالدلة اليقينية وعمرته معرفة الله تعالى ورسوله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الأبدية وهو خلاصة العلوم الدينية ونتيجة أقيسة الشرائع الاسلامية وعليه مبني التكاليف الشرعية وله قامت السموات والارض وما فيهما أدلة قاطعة على تحقيق مسائله وتقرير دلائله يأخذ منها المتأمل ماشاء في تحصيل يقينه وتمكنه من معرفة دينه والى ذلك الاشارة بقوله تعالى (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب

مقدمة في بيان حكم التشريع وما يقصد من الشرائع وما تشتمل عليه

اعلم أن الشريعة الإسلامية بل وسائر الشرائع إنما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق إلى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات النقصان - وإلى كيفية عبادته المحتوية على تعظيمه وأداء بعض الشكر على نعمه التي لا تحصى ولا يمكن أن نستقصى - وإلى الآداب الفاضلة والاخلاق الكامنة من الأمانة والصدق والعفة والعدل والوفاء بالعهد وإنجاز الوعد والشجاعة والصبر والحلم وغير ذلك من الصفات التي بها تهذب النفوس وتكمل العقول وتقبل الاخلاق - وإلى الاحكام التي توصلهم إلى انتظام أحوالهم المعاشية من توطئ الامن فيما بينهم ووقوف كل عند حده ومنع التعدي من الاضرار وذوى الأطماع على أحد من الأمة فهذه الاشياء الاربعة التي ترشد إليها الشريعة الإسلامية والمقصودة منها هي ما تشتمل عليه كل شريعة

واعلم أنه قد وقع الاختيار على تقسيم هذا السفر إلى الثلاثة الأقسام الأولى

القسم الأول - فيما يجب أن يتصف الله تعالى به من صفات الكمال وما يستحيل أن يتصف به من صفات النقصان وما يجوز في حقه تعالى وما يجب أن يتصف به الرسل الكرام وما يستحيل وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام وما يجب اعتقاده مما ورد به الشرع الشريف وجاء القرآن الكريم ناطقاً به وأخبرنا به الصادق المصدوق صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم وإن لم نره أعيننا ولا مجال للعقل فيه

ولو كان من أكبر العلماء وأعظم السياسين فضلا عما وضع عليه من
الاسلوب العجيب والترتيب الغريب ومكانته من النصاحة والبلاغة
حتى بلغ من إعجازه أنه صلى الله عليه وسلم كان يفرض على من
بلغ من معارضته في النصاحة والبلاغة أعلى منزلة وأسمى مرتبة أن
يأتى بأقصر سورة منه فلا يقدر كما قال الله تعالى (فليأتوا بهديث مثله
إن كانوا صادقين) وقال جل شأنه (وان كنتم في ريب مما نزلنا على
عبدنا فأتوا بسورة من مثله) وقال تبارك اسمه (أم يقولون افترأه قل
فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان
كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله)

فلما عجزوا عن معارضته على كثرة خطبائهم ووفرة فصاحتهم وقوة
بلاغتهم مع التفريع بالنقص والتوقيف على العجز وهم أشد الخلق أنفة
وأكثرهم مفاخرة والكلام سيد عملهم نادى الله عليهم بالعجز وإعجاز
القرآن فقال تعالى (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل
هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً)

ومن وجوه إعجازه حسن تأليفه والتشام كله وفصاحته وبلاغته وما
احتوى عليه من الاخبار بالمقبيات وما أنبأ به من أخبار القرون
الماضية والأهم القديمة والسرائع السابقة مما كان لا يعلم الفصحة
الواحدة منه الا الواحد من أخبار أهل الكتاب الذي قطع عمره في
تعلم ذلك فيورده صلى الله عليه وسلم على وجهه ويأتى به على نصه وهو
أحى لا يقرأ ولا يكتب ومن إنبائه بالغيوب المستقبلة كوعده الصحابة
رضوان الله عليهم بدخول مكة آمنين مطمئنين فجاء الامر على ما أخبر
وبالجملة فوجوه إعجازه كثيرة لاتكاد لانهصى وفيما ذكر كفاية للمسترد
والله المستعان وعليه التكلان

مايشتمل عليه القرآن

يشتمل القرآن الكريم بطريق الاجمال على ثلاثة أشياء توحيد وتذكير وأحكام (فالتوحيد) يدخل فيه كل مايتعلق بذاته تعالى وأسمائه وصفاته (والتذكير) يدخل فيه كل ما به التذكير كالوعيد والوعظ والجنة والنار والبعث والحشر وغيرها من أحوال المعاد (والأحكام) يدخل فيها جميع الاحكام المتعلقة بالعبادات والمعاملات والعقوبات والزواج والآداب

(فائدة) فيما يشتمل عليه القرآن الكريم من السور والآيات والكلمات والحروف وما نزل من السور بالمدينة وما نزل منها بمكة

نزل في المدينة من القرآن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة وبراءة والرعد والنحل والحج والنور والاحزاب ومحمد والفتح والحجرات والرحمن والحديد والمجادلة والحشر والممتحنة والصف والجمعة والمنافقون والتغابن والطلاق ويأياها النبي لم تحم-رم واذا زلزلت واذا جاء نصر الله وكل ما عدا هذه السور نزل بمكة أما عدد سور القرآن العظيم فمائة وأربع عشرة سورة وأما عدد آياته فستة آلاف آية وأما عدد كلماته فسبعة وسبعون ألفا وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة وأما عدد حروفه فثلاثمائة ألف وأربعون ألفا وسبعائة وأربعون حرفا وسميت السورة سورة لجمعها لعدة آيات من القرآن واحاطتها بها كما يسمى سور البلد سورا لاحاطته بمنزله ودوره وسميت الآية آية لأنها تجبّ بهج-ز البشر عن التكلم بمثلها

اعجاز القرآن

اعجاز القرآن بما اشتمل عليه مما لا يمكن لأحد من البشر أن يأتي بمثله

القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) فأول نزوله كان ذلك الليلة في ذلك الشهر ثم أنزل بعد ذلك مفزعا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع ومقتضيات الاحوال بمصداق قوله تعالى (ولا يأتيوك بمثل الاجتهاد بالحق وأحسن تفسييرا) وقوله تعالى (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا)

وقد ذكر الله حكمة تنزيله مفزعا بقوله (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة) أى كما نزلت التوراة على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود عليهم السلام فرد الله تعالى عليهم بقوله (كذلك لنثبت به فؤادك) أى أنزلناه عليك مفزعا لنقوى به قلبك فان انزاله مفزعا منجما على حسب الحوادث أقرب الى حفظك له وفهمك لمعانيه وذلك من أعظم أسباب التنبيه

أول ما أنزل من القرآن وآخر ما أنزل منه

أول ما أنزل من القرآن كما علمت قوله تعالى (اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) وآخر ما أنزل منه قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) وكان ذلك اليوم الذى أكل الله فيه الدين يوم عرفة عام حجة الوداع فلم ينزل بعد هذا اليوم شئ من الفرائض على رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحليل ولا تحریم ولم يلبث صلى الله عليه وسلم بعد هذا اليوم سوى أحد وعشرين يوماً ثم مات صلى الله عليه وسلم ولقد فهم عمر رضى الله عنه لما سمع هذه الآية قرب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم وبكى عند نزولها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر قال أبكاني يا رسول الله أنا كنا في زيادة من ديننا فأما اذا أكل فإنه لم يكمـل شئ قط الا انقص فقال له عليه الصلاة والسلام صدقت

كيفية انزال القرآن

المراد من انزال القرآن أن جبريل عليه السلام تلقى كلام الله تعالى في علوشأته فهبط به على الرسول صلى الله عليه وسلم عن تلك الحضرة فصيح أن يقال نزل به وفي الحقيقة لا نزول ولا صعود وإنما هي أسماء المراتب وألقاب المقامات

وكيفيته على ما جاءت به الاخبار الصحيحة أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتحنث أى يتعبد في غار حراء فقال له اقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فغطى الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فغطى الثالثة حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال (اقرأ) باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فكانت هذه الآيات الكريمة المباركات أول ما نزل من القرآن بالكيفية المتقدمة ثم كان يأتيه الوحي بعد ذلك فى مثل صلصلة الجرس فيفصم عنه وقد وعى ما قال وأحيانا كان يأتيه جبريل عليه السلام فيتمثل له رجلا فيكلمه فيعنى ما يقول كما حكى صلى الله عليه وسلم هذه الحالة عن نفسه عند ما سئل كيف يأتيك الوحي فقال أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عنى وقد وعيت ما قال وأحيانا يأتينى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول قالت عائشة رضى الله عنها فلقد رأيته ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه صلى الله عليه وسلم ليتصد عرقا وكان نزوله فى ليلة القدر من شهر رمضان كما أخبر عن ذلك جل شأنه بقوله (انا أنزلناه فى ليلة القدر) وقوله (شهر رمضان الذى أنزل فيه

صدور الذين أولوا العلم وما يجحد بآياتنا الا الظالمون وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل انما الآيات عند الله وانما أنا نذير مبين أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون

فلا غرّوا اذا كان هذا القرآن الكريم من المنن الكبرى والنعم العظمى التي يجب على كل مسلم أن يؤدّي واجب شكرها لله تعالى كما قال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة بهظكم به)

ولمكانة هذا القرآن الكريم من الله تعالى وهظم شأنه وكرامته عليه أمر « جلّ شأنه » أن لا يمسّه الا المطهرون فقال (انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسّه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين) وجعله هدى ورحمة وشفاء لمن آمن به وصدق ونقمة وشفاء لمن كذب به ونأى بجنبه عنه فقال جلّ شأنه (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد) وقال جلّ ذكره (هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون) وقال جلّ ثناؤه (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) وقال تعالى (وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) وقال تعالت أسماؤه (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين)

وبالجملة فهو الهادى الى الخير والداعى الى الرشـد من استمسك به فقد استمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها ومن اعتصم به فقد اعتصم بالله ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم ومن آمن به فقد وفق ومن عمل به فقد فاز جعله الله عزرا لمن نولاه وهدى لمن اتهم به وبرهانا لمن تكلم وشاهدا لمن خاصم وعلما لمن وعى وحديثا لمن روى وحكما لمن قضى فهمنا الله حكمه وأسراره ووقفنا للعمل به إنه سميع

سورة	آية	<p>وأحوال سكانها ودار الجحيم وأهوالها ووصف عالم السموات وما في العالم العلوى من الآيات من كواكب وأمطار وسحاب وبروق ورعود وعجائب ووصف الأرض وجبالها وسهولها وبحارها ونباتاتها وأنهارها وما اشتملت عليه من نباتات وحيوانات ومعادن وأزهار وأشجار وأطياف وظلمات وأنوار حتى يصح أن يقال انه لم يبق علما من علوم الاول والآخر إلا صرح به أو أشار إليه على أساليب متنوعة وطرائق مبتدعة لم يقع فيه تناقض ولم يتخلله تضارب خالبا عن جميع العيوب خارجا بحسن نظمه عن مشابهة كل أسلوب الى غير ذلك من الصفات التي لا يحدها حد ولا يحيط بها أحد</p> <p>ولاشتماله على تلك الصفات التي لا يمكن لأحد من البشر أن يأتي بمثلا ولو كان من أجلاء العلماء وأكبر السياسيين وأعظم المقتنين نادى الله سبحانه وتعالى على إعجازه فقال (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولقد تقولوا فيه الاقاويل الكاذبة ووسموه بما لا ينطبق على عقل فقلوا أساطير الاولين اكتبها فهي على عليه بكرة وأصيلا فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل أنزل الذي يعلم السر في السموات والأرض) وقوله (ننزيل من رب العالمين) ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وإنه لتذكرة للفتين وإنا لنعلم أن منكم مكذبين وإنه لحسرة على الكافرين وإنه لحق اليقين)</p> <p>ولم يكف «جل شأنه» بذلك حتى أقام لهم الحج العقلي والبراهين القطعية على دحض أقوالهم ونسفيه أحلامهم حيث قال (وكذلك أنزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجد باياتنا الا الكافرون وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذ لا رتاب المبطلون بل هو آيات بينات في</p>
------	-----	--

أجلها ومن الصفات أكملها حتى تكمل وتجعل خاطبه بقوله (ولأنك
لعلى خلق عظيم) وقد جعل الله تعالى لكل عناية به صلى الله عليه
وسلم اتباعه في كل ما جاء به من عنده تعالى دليلا على محبته
تعالى فقال (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وقرن
محبته بمحبته في قوله (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها
ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترسوا
حتى يأتي الله بأمره) فانظر كيف فضل الله محبته صلى الله عليه
وسلم على الآباء والأبناء والأخوان والأزواج والأقارب والأموال والتجارة
والمساكن وبين أن من كانت محبته لهذه الأشياء أكثر من محبته له صلى
الله عليه وسلم كان جزاؤه النكال الشديد والعقاب الاليم

فهو صلى الله عليه وسلم أحب الناس الى الله وأقربهم منزلة لديه ولذا
خصه بما لم يخص به أحدا من العالمين فمن ذلك ما منحه من المنة
الكبرى والنعمة العظمى (وهي القرآن الكريم) الذي جمع من علوم
الاولائل والاواخر ما لا يمكن الاتيان على أطرافه ولا الاحاطة باوصافه

الْقُرْآنُ

هو كلام الله تعالى المنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وقد
اشتمل على ما لم يشتمل عليه كتاب منزل فضلا عن كتاب موضوع فقد
اشتمل على مواظ وأداب وأخلاق وأحكام وأمثال وترغيب وترهيب
ومدح الاخيار وذم الفجار وتحذير من قبائح السجيا ومواقع الدنايا
وتبذير السياسات ومراعاة الاوتداء ومدافعة الأعداء وتبكيك الطغام
واقامة الحجبة على الخصوم واقامة الدلائل على وجود الله تعالى وتوحيد
وعلى الحشر والنشر ودفع الشبه وازالة الريب ووصف دار النعيم

آية	سورة	<p>ابن مضر بن زرار بن معد بن عدنان أرسله الله تعالى بهذا الدين القويم والصراط المستقيم لينذروا قوما ما أنذروا أبائهم فهم غافلون فثلا عليهم آياته وحملهم على أن يصيروا به أزكيا طاهرين من خبائث العقائد والاعمال وعلمهم الكتاب والحكمة ليصيبوا في القول والعمل ويضعوا كل شيء موضعه كما أخبر الله تعالى بذلك حيث قال (هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وقد مدح الله الفريق الأول وبالغ في الثناء عليه وضرب به الامثال في الامم الدائرة والكتب القديمة المنزلة على رساله الكرام فقال (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رجاء يبينهم تراهم ركعا سجدا يتغنون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع آخر جسطاء فازره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعند الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) كما ذم الفريق الثاني حيث قال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية) وقال (ان الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضر الله شيئا وسيجزي الله أعمالهم) الى غير ذلك من الآيات الواردة في ذمهم وسوء عاقبتهم وناهيك بما خص الله به نبيه صلى الله عليه وسلم من الفضل والكرامة حيث وصفه بما لم يصف به نبيا قط من الرأفة والرحمة اللتين هما أخص صفاته تعالى فقال (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) ولما أفاض الله سبحانه وتعالى عليه صلى الله عليه وسلم من الاخلاق</p>
-----	------	--

لا يصح لهم أن يطلبوا ديناً غير دين من هذه حالة أهل السموات
والارض معه وقد حث الله « جل شأنه » على اقامته والعمل بما فيه
والاستمسك بعروته التي لا انفصام لها ووصى رسوله بذلك وذلك لما في
اقامته من الخير والنجاح والسعادة والفلاح قال الله تعالى (شرع لكم
من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم
وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) أى شرع لكم من
الدين ما وصى به هؤلاء الرسل الكرام وهم أولو العزم من الرسل والدين
الذى جاء به الرسل كلهم هو عبادة الله تعالى وحده لا شريك له كما قال
تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا فوحى اليه أنه لا اله الا أنا
فاعبدون) وفي الحديث «نحن معشر الانبياء اولاد علات ديننا واحد»
أى القدر المشترك بينهم واحد وهو عبادة الله تعالى وحده لا شريك
له وان اختلفت شرائعهم ومناهجهم المتعلقة بمصالح الأمم فان هذه
تختلف باختلاف الأزمنة والامكنة كما قال تعالى (لكل جعلنا منكم
شرعة ومناهجا)

وكما حث الله سبحانه على اقامة هذا الدين والتمسك به والعمل بمقتضاه
ونهى عن التفرق فيه كذلك بالغ في الانكار على من عمل بخلافه وسعى
في تفرقه واجتهد في عدم اقامته حتى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم
بريئاً منه وكان عقابه في الآخرة أشد وأنكى حيث يقول (ان الذين
فرقوا دينهم وكافوا شيعا لست منهم فى شئ) انما أمرهم الى الله ثم
ينبئهم بما كانوا يفعلون)

سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم
ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب
ابن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس

الدِّينُ الْأَحْمَدُ

هو ذلك الدين الذي بعث الله به رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم للناس لينقذهم به من الضلالة ويبعدهم عن القوايه ويرشدهم الى اعتقاد العقائد الصحيحة الحققة - ويهديهم الى ما فيه صلاح حالهم وسعادة ما لهم - وتقويم أخلاقهم وتهذيب نفوسهم بمصادق قوله تعالى (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق)

ولما فيه من هذا الخير الجسيم والفضل العميم قد امتن الله به على المؤمنين حيث يقول (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم ينلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين)

ولما كان ذلك الدين هو المتكفّل بمصالح الخلق وسعادتهم الدنيوية والاخرية دون غيره كان هو الدين المرضي عند الله تعالى وما عداه فليس عنده في شيء من الدين قال الله تعالى (إن الدين عند الله الاسلام) أى إن الدين المرضي عند الله هو دين الاسلام لا غيره

ولقد شدّد «جل شأنه» التذكير على من طلب دينا غيره ونادى عليه بالويل والخسران حيث قال (ومن يتبع غير الاسلام دينافلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) وقال تعالى (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون) أى كيف يطلبون غير دين الله وهو الاسلام (وله أسلم) أى انقاد (من فى السموات والارض) من أهل الادراك والنعقل فمنهم من كان انقياده (طوعا) وهو من أعده بأصل الفطرة لادراك الأدلة وحسن النظر فيها فانساق اليها بدون شيء ومنهم من انقاد (كرها) بالرغم عنه وهو من تقهره الأدلة على الاعتراف وإن كان يجد من نفسه مقاومة فيه أى

شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ
عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلَّغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ
لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلَتَبَلَّغُوا
أَجَلًا مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^{٦٧} هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا
مِلْحٌ أجاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا^{٥٣} وَهُوَ
الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ
رَبُّكَ قَدِيرًا

ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ^{٥٣} الَّذِي
أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ
^{٥٤} ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ^{٥٥} ثُمَّ سَوَّاهُ
وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ

ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَإِلَهِ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا
تُؤْفَكُونَ

٦٧ غافر

٥٣ الفرقان

٦ السجدة

٦٢ غافر

اللَّهُ

ابراهيم ٣٢

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ
لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْيَمِينَ
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ
وَالنَّهَارَ^{٣٢} وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ
اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ

الروم ٤٨

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُبْرِسُهَا فَتَنْسِفُهَا فِي
السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ
مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ^{٤٨} وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ
قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ^{٤٩} فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ

النحل ٧٨

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

قوى الطلبة العقلية حالادون قراءته حسب ترتيب التنزيل أعلمت
 الفكرة فيما يستجمع فكر التلامذة بجمع آيات كريمات من القرآن
 تشمل على ماتهم معرفته مما يتعلق بالاعتقادات والعبادات
 والآداب ومكارم الاخلاق فاستعنت الله تعالى في انفاذ هذه الفكرة
 وهو خير معين ووضعت هذه الآيات الكريمات في هذه الأغراض
 المختلفة والمقاصد المتباينة وعوّزت على شرحها بعد الوضع شرحا
 لا يصعب على متناوله ولا يستعصى على طالبه وقد وقع الاختيار
 بعد الاختبار على تقسيمها الى ثلاثة أقسام (الاول) في الآيات
 التي ترشد الخلق الى معرفة الله تعالى باعتقاد وجوده واتصافه بصفات
 الكمال وتنزهه عن صفات النقصان والى معرفة رسله الكرام
 عليهم الصلاة والسلام وماجاؤا به من عند الله تعالى (الثاني) في
 الآيات المتعلقة بالعبادات من صلاة وصيام وزكاة وحج مع بيان
 ما اشتملت عليه هذه العبادات من الاسرار والحكم والفوائد والمنافع
 (الثالث) في الآيات المتعلقة بالآداب الفاضلة والصفات الكاملة
 وبعد أن نسقتها على هذا النسق الزائق ووضعتها على هذا الوضع
 الفائق عرضتها على سمو الامير علما مني بأن مثل هذا العمل بشرح
 صدر مسموه وبسر خاطره الكريم فسر « حفظه الله » بما رأى
 وصدر نطقه الكريم بما جبل عليه طبعه السليم من النفع للعامة
 والخاصة أن أشرح هذه الآيات الكريمات شرحا وافيا حتى لا يحرم
 الكبير فائدة ثم أختصر ذلك الشرح بما يمكن للصغير تناوله ويسهل عليه
 تحصيله ويطبع على نفقة سموه الخاصة ليدرس في مدارس سموه جبا
 من جنبه الرفيع في نعيم النفع للعامة والخاصة وهذا أوان الشروع
 في المقصود وعلى الله أنكل وعلى جنبه الرفيع أعول وإني أسأله تعالى
 كما وفق لعله أن يوفق للانتفاع به إنه ولي الرشد والسداد وعليه المعول
 في المبدل والمعاد

لذلك قد أعظم الله به المنه وضاعف به النعمة حيث يقول (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) قد جعل جل شأنه للايمان به علامة تدل عليه وأما ترشد اليه فقال جل ثناؤه (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون تتخافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون) كما جعل جل شأنه للكفر به والاعراض عنه بين الدلالة وصريح المقالة فقال (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولَّوا على أدبارهم نفورا)

لاجرم أن كان فائدا للخير وداعيا للرجح ومستتبعا للزيد من النعمة وهدى وشفاء لمن آمن به ونقمة وشفاء لمن كذب به وصدق عنه (قل هو الله الذي آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى)

وعلى آله البرره وأصحابه الخيرة الذين نهض بهم القرآن الى حد لم يطمع في تناوله غيرهم ولم يصل اليه سواهم إذ جعلوه رائدهم والعمل به قائدهم فدونخوا الممالك وفتحوا الفتوحات ونشروا الدين واللغة والمدنية وبسطوا نور العلم والتهديب والتربية

(وبعد) فلما نيطبى النظر في إدارة شؤون مدرسة القبة الخديوية سنة ١٣١١ هجرية من قبل الداوري الاكرم والمليك الاجل الأفخم ولي نعمتنا وحامى حوزتنا سمو خديو مصر المعظم أفندينا (عباس طلي باشا الثاني) أدام الله دولته وأعلى كفته وأيدشوكته وقت بتدريس بعض العلوم الدينية بتلك المدرسة السنية وكان من تلك العلوم علم تفسير القرآن الجليل غير أن قصر الزمن وقصور



(RECAP)

2276

99014

385

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد
وياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم
غير المغضوب عليهم ولا الضالين

والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد النبي الأُمي الذي
أرسله الله بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا لينذر
قوما ما آتاهم من نذير من قبله لعلهم يهتدون وأنزل معه كتابا
فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون

(يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات
الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم) فالذين آمنوا به
وعزروه ونصره واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون
به اهتمدى الخلق الى طريق سعادتهم الدنيوية والأخرية اذ تدبروا
آياته وانعظوا بعظاته واعتبروا بعبه وعملوا بحبره فوضحت لهم
بذلك طرق السعادة فسلكوها وتوصلوا الى نعيم الحياة فتمتعوا به
وارتفعوا الى أوج من المجد لم ينسله غيرهم ولم يسم اليه سواهم

سورة

آية

Zanāti, Ahmad

كتاب
al-Sirāt al-mustaqīm

السير المستقيم

تأليف

حضرة الاستاذ الفاضل الشيخ

أحمد زانتي

(ناظر مدرسة القبة الحديوية)

(حقوق الطبع محفوظة للأولاد)

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣١٩

هجرية

(بالقسم الادبي)